

# 般若波羅蜜多心經

## 第二十一講

### 最尊貴的淨蓮上師講解

講於新加坡 Orchid Country Club

二〇一九年五月二十三日

前面說到密咒可以度五教人，昨天問《心經》到底說給誰聽的呢？它要度的對象有哪些人？那什麼樣的根性的人適合來學《心經》？

那我們首先要知道眾生的根基有哪些。一般來說，眾生的根基的種類有三聚和五乘性。

三聚性，那什麼是三聚性呢？那就是正定聚、邪定聚和不定聚。那正定聚是一定能夠證悟的，因為已經斷盡煩惱得無漏，所以他一定能夠證悟菩提，這個我們稱為正定聚；那不定聚的話就是不定性的，就是他不一定能夠證悟，為什麼不一定呢？就是他的屬性不一定，他如果遇到善緣的話，他就能夠成為正定聚；如果遇到惡緣，他就成為邪定聚，他本身是不定的，所以我們就把他歸在正定聚這一類；那邪定聚，就是屬於邪性的，譬如造五無間罪的，嚴重的十惡業的，這些邪性的眾生，他是一定不能夠證悟的，那我們稱為邪定聚。所以結論就是正定聚是一定可以證悟的，不定聚就不一定能夠證悟，那邪定聚是一定不能夠證悟的，不管你今天學佛修行花了多長時間，就是成佛或者是開悟解脫非常的遙遠。

這是所謂的三聚性，我們先瞭解，眾生的根基有三聚性。

還有所謂的五乘性，五乘性我們就比較瞭解、比較常聽到：就是闡提性、不定種性、聲聞乘種性、緣覺乘種性、還有大乘種性。我們常常聽說一闡提的眾生不能夠成佛，那到底能不能成佛，它其實有很多不同的說法。有的說他因為實在是很難，因為惡性重大，實在是很難成佛；可是又有一派說：只要有佛性的眾生一定可以成佛，只是他成佛的時間可能非常遙遠，然後這個中間的那個過程可能非常的辛苦，可是他最後終究有一天是能夠成佛的，為什麼呢？因為他本來具足佛性；既然具足佛性，佛性是每個人本自具足的嘛，既然有佛性，就一定能夠成佛，只是他的時間的遠近的差別而已。

所以第一個是闡提性，我們又稱為斷滅種性，就是斷滅如來種性，那這些人有什麼特徵呢？我們觀察一下就知道，什麼稱為一闡提眾生的？

他第一個特徵就是說：他雖然看見輪回的種種過患，輪回有種種過患嘛；但是他卻生不起絲毫的哀思之心，像我們《廣論》說要思惟三惡趣苦啊，然後在六道輪回當中只有苦沒有快樂。他雖然聽見輪回的種種過患，但是他也不會生起絲毫想要解脫的心啊，他（說）苦就苦嘛，有什麼關係？反正大家都苦啊，所以他沒有絲毫的那個哀思之心，這是第一個特徵。

那第二個呢，他雖然聽聞佛有種種的功德，但是他卻生不起絲毫的信心。講到信心就非常的重要，怎麼檢查自己有沒有信心？反正你還在尋尋覓覓的，那個都還沒有信心，你的心還不定，還想

跑道場，還想找師父，還想找法門，還在尋找那個階段是沒有信心的；如果你有信心的話，你就安住了，這個法門就這個法門，這個師父就這個師父，這個道場就這個道場，你的心能夠安。那可是為什麼你要忙著跑道場、然後找師父、然後換法門呢？就表示你信心不夠嘛，不然就不用換了，對不對？所以很簡單的檢查自己的方式，就是說你現在學佛修行不論你什麼法門，或者哪個道場哪個師父，這個都不是重點；而是說你的心能不能安，如果你的心能夠安住在這個法門上，在這個聽經聞法這個法義上面，你就是說，法能夠入心嘛，法入心的話，你才能夠跟法相應的那個法喜才能夠生起來，你的心才能夠安定，有那個安定的作用。所以定不是修禪定才有定，那種心中的那一份安定，它其實就是信心來的，那信心又跟我們的證悟有關，就是說你聽聞到哪裡，然後你學習到哪裡，你思惟到哪裡，然後你修到哪裡，來決定你的心安的程度。如果說，我們常常說空性的智慧，如果說你對空性的智慧有所了悟的話，你的心自然就定了嘛。

或者我們常常說一切本自具足，如果說你可以發現：我找到了半天，無量劫以來都在找，到底在找什麼？除非你找到了你的心才安。就是我們昨天說，來怎麼檢查自己到底有沒有開悟呢？到底有沒有證悟？就是說發現，哦，原來法爾如是，本來就是這樣，原來一切的寶貝都在我們家，是本自具足，誼，我之前怎麼就沒看見呢？所以因為沒看見，所以你在外面找得很辛苦，找了半天才發現原來一直都在自己的家裏，從來沒有丟掉過，所以這個時候才是真正的心安。沒有找到自家的寶貝之前，就是沒有辦法心安。

那現在講的這個闡提性，他就從頭到尾都是沒信心；你跟他講什麼都沒有用，他就聽完就耳邊風，就過去，一陣風就吹過了，都不會種到他的那個八識田裏面成為善根的種子。所以我們才會說他是斷滅如來種性的，你跟他說如來的種種功德，他就沒有絲毫的心；然後也沒有想說：我要好好的向佛學習啦，或者是跟佛一樣開悟解脫啦，從來都沒有這樣的想法。主要說，那個是…，佛法是一回事，我在紅塵裏又是一回事；所以那個信心都沒有辦法生起來，這個是第二個特徵。

那第三個的話就是，沒有慚愧的心、沒有羞恥心，就是我們所謂的無慚無愧。對自己沒有羞恥，然後對其他的人他也無所謂，不怕別人的批評。像我們都會很在乎人家看我們的眼光，或者我有沒有做錯事情？我會不會做對不起自己、對不起別人、對不起社會國家甚至破壞地球、染汙地球的事情。所以一個有慚愧心的人他就會對自己負責，他一點點動那個不好的念頭啦，他就會生慚愧的心，講錯一句話他自己難過好久，你都不用責備他，他自己責備自己，他就已經不放過自己了，這是有強度的羞恥心的人、慚愧心的人，他對自己會心生慚愧，自己做錯了事會懺悔，然後對別人他也會有所交代，也不會做對不起別人的事情，如果萬一有做錯，他也會慚愧，這個是一個有慚愧心的人。

可是我們現在講闡提性的，他是做錯事情也是臉不紅氣不喘，然後還為自己辯護，然後講話很大聲這樣子，這就是絲毫沒有慚愧羞恥的心，那當然也沒有慈悲的心。他每天想的就是怎麼樣為自己，讓自己獲利更多啦，讓自己活得更好，或者是，都站在自己的利益為出發點，很少去考慮到別人的感受，或者是有沒有傷害到別人啦，有沒有讓人家的利益受損啦，這個就比較少考慮，所以他是比較沒有慈悲心的人。然後他造下種種的罪業呢，也沒有絲毫憂悔的心。像我們都會要懺悔、自

己很懊惱、追悔啊，他也不會。

所以具有這樣的一個特徵的，我們就知道他屬於一闍提的，斷滅種性的，這樣的一個種性；所以我們才會說他那個成佛的時間非常的遙遠，而且非常的艱難，為什麼？因為他就是也沒有信心，然後做錯事也不悔改嘛，所以你說要斷十惡業、行十善業，他也很難啊；所以雖然他具有佛性，但是就是開悟的時間可能要很久很久、很久遠。所以並不是說他們已經完全斷滅了成佛的可能，只是說他在輪回當中流轉的時間非常的長遠、而且非常的艱難而已，並不是絕對不能成佛，還是可以，因為他具有佛性。

第二個是不定種性，這個就是指會隨著環境或者是外境而轉變的人，那這類的人如果他和聲聞的人來往或者是學習的話，他就會成為聲聞乘，等下會講到聲聞乘的種性。譬如說他今天如果接觸的他的那個同參道友都是學小乘法門的、南傳佛教小乘法門的，或者他聽聞、接觸道場和師父都是傳播那個小乘法門的，他就會成為聲聞乘的種性；那如果今天他遇到是緣覺性的，和緣覺乘的人來往、學習，他就會成為緣覺性的種類、的種性；那如果他今天接觸的是大乘、聽聞的是大乘法門，然後他的同參道友都是修大乘的，或者是聽聞的都是大乘的佛法，他就會成為大乘種性；所以我們說他是不定的種性，他可能成為聲聞、可能成為緣覺、可能成為大乘，是不一定的，由外在的環境，還有接觸的人來決定他會成為什麼樣的種性。

那第三種聲聞種性，聲聞種性我們之前有稍微介紹了一下，上一次來的時候，有說什麼樣是小乘人，還記得嗎？我們說了還蠻多的，小乘人，他的那個的特徵，就講到說那個非常害怕輪回的，看見輪回有這麼多的過患、輪回這麼苦，他就說“絕對不要再來了，絕對這一世就要解脫”，這是第一個小乘聲聞種性的特徵，就是他非常害怕輪回，他看到輪回種種的苦，他就起大怖畏、大怖畏的心，就是要趕快解脫，所以他是欣樂涅槃，想要最快速的解脫，要離苦得樂。輪回是苦的，所以他要怎麼樣？他要捨棄…，然後欣樂什麼？涅槃。

那第三個就是他慈心非常的小，對於菩薩道、利生的事業呢，他沒有很好樂，然後也不喜歡參加，不喜歡參與或者是從事利生的事。就是說：我們大家一起來來怎麼，哪邊要辦什麼法會啊，我們大家來做義工啊，或什麼…，就是對於利益眾生的事情他很少參與。因為我們知道菩薩事業就是需要大眾來共同成就的嘛，任何一個環節都需要很多的人力或者是財力；可是這類眾生他就是沒有很好樂來參與，為什麼？因為他一心一意想要趕快解脫，然後要攀緣那麼多外緣，會可能會障礙他的解脫，可能是這個中間可能又會生煩惱啦，然後又會造業啊，又是障礙自己的什麼？戒定慧，所以乾脆全部都不參加，全部拒絕，一心一意只要怎麼樣？趕快證得涅槃就好，所以他的想法是這樣，所以他會遠離大眾，過自己清淨的生活。這就是下面的那個緣覺種性的，他厭離輪回，欣樂涅槃，還有慈悲心小，這個跟剛才講的聲聞種性是一樣的；然後他還加上傲慢心大，然後喜歡一個人住，喜歡獨居，居住在那個阿蘭若處，最好是遠離人群，因為這樣子能夠減少很多的煩惱，也不會讓自己有很多造業的機會，然後障礙自己的解脫，這就是緣覺種性。

那大乘種性的呢？他們分為兩種：一種是自性住種，一個習所成種。

自性住種，就是說他能夠自己很快的，就能夠讓佛法能夠很快地增長然後成熟，善根很快的，這個是他過去世所謂的善根深厚的，因為無量劫以來他可能都是行大乘的，都是走大乘的法門，然後行的都是菩薩道，所以他這一世再來，他很自然的，就是大乘種性。可能他無量劫以來，都生生世世行菩薩道已經非常久遠了、已經非常久；所以這個天生他就是會修，然後天生他就是會很快就怎麼樣？就開悟，這就跟他過去的宿世所種的善根有很大的關係。所以有些人他這一世來，好像學佛修行沒有很困難，他聽聞佛法就是一聽就懂，然後也很多時間也有那個福報來修行，然後修得也非常好，然後沒有花很多時間、吃很多苦啊，什麼行苦行才能夠…，也不會，他看起來也是沒有在修行上吃很多的苦；可是對他來講行菩薩道好像就是很自然的事、然後很簡單的事情，也沒有這麼辛苦的事情——這個就是屬於自性住種，就是因為他從無始以來呢，就已經對這個大乘法門、還有這個菩薩道非常非常的熟悉，所有這一世他自己就可以讓那個佛法善根不斷不斷地增長。

可是第二種，習所成種呢，他就會比較辛苦，他硬要通過聽聞，聞思修，長久、長時間不斷不斷地熏修，他才可能成為那個大乘種性，是比較成熟的這種大乘的種性，這個就是習所成種，需要勤修善根才能夠讓佛法不斷的增長、善根增長、佛法不斷地增長、修行增長，然後慢慢的成就——這個就是所謂的習所成種，是勤修善根所得的結果，而不是好像天生就對大乘法門很熟悉，所以還是有這兩種的差別，大乘種性。

所以看看自己，覺得菩薩道很難的，然後雖然很好樂，可是覺得說：有點辛苦啊，然後有點困難啊，那大概就是還是要加倍、加倍的熏修；那個天生就覺得說一點都不困難的，理所當然的，那就是因為他過去世已經行菩薩道非常久了，然後修大乘法門也非常久，宿世的因緣是這樣子，所以他會比較容易成就、比較快速，然後不用經過很長時間，或者是很長時間的熏修，為什麼？因為他看經典就是在復習嘛，很簡單，過去就已經很熟悉了嘛，現在拿起來就是復習一下，所以當然是很簡單，很輕而易舉就能夠成就的。

好，所以我們都希望是，這五種這個種性希望都是大乘種性嘛，所以我們希望能離開怎麼樣障礙我們成為大乘種性的這種因緣，然後能夠具足大乘種性的這樣的一個順緣。

所以接下來我們就要講，要依什麼樣的因緣才能夠開發本來就具備的大乘種性。

內具的大乘種性，就是其實我們本自具足嘛，佛性本自具足，大乘種性在我們的八識田的種子也是本自具足；要不然我們是怎麼樣熏都應該熏不出大乘種性來嘛。可見它也是本來就有的，只是說你的違緣比較多還是順緣比較多，違緣就是違背的因緣，讓我們的大乘種性沒有辦法開顯的，雖然你本來有，但是你就是一直沒有那個緣啊，所以很難讓你本來有的那個大乘種性能夠被開發出來。所以有哪一些違緣呢？我們希望能夠遠離。

所以遠離的違緣，第一個，生在無暇之處，就是生在沒有閒暇修行的地方，沒有機會聽聞佛法，沒有辦法好好地修行，沒有閒暇來修行的這個地方。我們都念過《廣論》，知道八無暇嘛，八種沒有閒暇修行、學佛修行的地方。第一個，希望能夠遠離這樣的違緣。

第二個呢，就是他的違緣是什麼？就是沒有任何學佛的習氣，就是紅塵的習氣很重，紅塵俗事

他很熟悉；但是一聽經聞法他就打瞌睡、打哈欠，要不然就睡著了，一打坐也就是睡著了。可是紅塵俗事那個吃喝玩樂的事情呢，他就，哇！精神百倍，像這種也是一種違緣，也是沒有機會讓我們本有的那個大乘種性能夠被熏發出來。所以我們在他身上，雖然有所謂的佛裏佛氣，因為學佛的人學到最後就是滿口的佛話，一開口閉口就是空啊什麼的，聽得好討厭，對不對？一般人。那個就是他已經有佛裏佛氣，他有學佛的習氣了。

現在我們就生怕他沒有學佛的習氣，他講的都是紅塵俗事，哎呀股票啊什麼投資啊，哇！好熟！可是一講到佛法就…，眼睛慢慢失去了對焦的能力。所以佛裏佛氣雖然是有時候讓人家好討厭；可是現在講的習氣，就是說至少要有一些、薰染一些佛法的那個習氣嘛，在你身上。所以有些人一看，哦！那個是修密教的，對不對？因為他有密教的習氣；那個一看，哎呀，一貫道的，因為他看起來就有道清的習氣；或者有一些練瑜伽，你一看也看得出來，那就是說他已經有那個…，他學習什麼法門或者熏修什麼內容，在他身上就無形當中就會散發一種習氣。那現在講這個違緣，就是說在他身上從頭到尾，從裏到外都找不到佛法的氣息就對了。

第三個，就是趨入邪道。就是他碰來碰去呢都是邪師惡友，所以他一直沒有辦法趨入正法、趨入正道。他一直趨入的那個就是邪道。就是我們說，他雖然想要學佛，可是碰來碰去，因為我們知道現在很多新興宗教嘛，很多相似法嘛，他也說他在講佛法；可是真正明白佛法的人就知道他不是，我們以佛法的立場，就說那個是外道嘛。就是碰來碰去就碰到外道的朋友、然後外道的師父啊、然後接近的也是外道的那些宮廟啊，或者是什麼道場啊，所以它也算是一個違緣，雖然你很想。

其實每個人內心都會想要…，你看想說，這一世就是一直在找嘛，你到底在找什麼？你有想過嗎？你到底在尋尋覓覓，你到底在找什麼？有沒有？從小到大內心有一股力量就是好像要找到什麼，好像要抓到什麼。那個找的力量其實就是我們本來每個眾生內心本來就有的那個，就是我們現在知道要找的是回家的路，回歸自性的路，要找到真正的家，那個就是我們自性的家，一切法的源頭，這才是真正的回家，而不是現在世俗的家，那個是什麼？生滅無常的嘛，不曉得什麼時候地震啊風災啊，也是會毀壞，可是我們那個自性是怎樣？本不生滅、本不動搖、本來清淨、本自具足的嘛，那個才是永恆的處所，我們心靈本來就應該待在那個地方，所以我們為什麼我們心不安？就是因為你沒有找到那個根本的家、本來的家。

那所以我們剛才講說每個人他內在都有衝動，或者是那個想要尋求那個心，可能年輕的時候不知道他在找什麼，所以他會以為成家立業就是他找到的人生的目標，結果他從出生到死亡，他如果沒有找到佛法，或是沒有找到一條回歸自性的路的話，他還是怎樣？遺憾終生然後就死了。所以能夠真正找到這個源頭、自性的源頭的話，除非你接觸佛教，然後聽聞佛法，然後如理的修行，才可能到達。

那麼我們現在講的違緣就是，雖然他內在好像要找一個什麼，讓他的心能夠真正安定的那股力量，可是他一直沒有那個因緣，碰來碰去都是心外求法的，沒有辦法真正回歸到自性的那個法門或者那個知見，他沒有機會聽聞；所以雖然本來具足大乘種性，但是沒有機會發芽、第 10 頁 共 10 頁

就把它歸在違緣，障礙我們那個菩提自性開發的那個因緣。那還有呢，就是曾經造下很重的業，它也是一種障道的因緣，就是譬如我們剛才講的破根本罪啦、或者謗法罪，我們看完《廣論》就知道，謗法的業也很重，還有小乘的所謂的五逆重罪啊，這些都是比較嚴重障道的因緣，所以這些業障障礙在那裏的話，我們那個大乘種性也很難開顯。所以這四種就是開發我們內具大乘種性的違緣，我們希望能夠遠離。

那我們希望具備順緣，所以要親近順緣，順緣就是希望能夠聽聞嘛，聽聞到大乘的佛法，那我們那個本有的才能夠被開發出來啊，所以要遇見那些開示正法的人為助伴，這個是外緣來講，希望能夠來宣說那個大乘法門的，這樣的師父啊，或者親近這樣的道場啊、這樣的同參道友啊、同行善知識也是很重要的，可以互相鼓勵嘛，這是外緣。

那內緣來講呢，就是我們心意呢，也能夠如法的去和種種善法善行相應。就說今天雖然你有機會聽聞佛法，但是如果你內心不相應的話，也是沒辦法，所以內緣也很重要。外緣很重要，內緣也重要，這樣內外才能夠相應，所以內緣就是我們自己本身呢，要能夠行五戒啊十善啊，要發菩提心啊、行六度啊、十波羅蜜啊等等，這些大乘法的内容，我們也要如理的思惟、然後如理的去實踐，要實修實證這些大乘法門、還有大乘種種的法教的内容，自己本身的心也要跟它相應，然後去的把它實踐出來，這樣我們大乘的種性才能被開發出來。

好。那大乘種性到底有哪些徵兆呢？我們看看我們自己是不是具備、已經具備了這樣的大乘種性？

那在《十法經》裏面講到：“無暴戾粗惡，誠實正直不欺騙，慈愛眾有情，此是菩薩種”，這就是大乘菩薩的種性，他具備這幾個徵兆，“無暴戾”就是沒有暴戾之氣，然後言語也不粗惡，“誠實正直不欺騙”，這就講到那個無暴戾粗惡，就是講到我們的身業跟語業是非常的調柔、謙和的，我們說身段要柔軟，話語要柔軟，然後沒有諂曲心，就是正直嘛，然後沒有欺誑的心，這就是不欺騙，那對各種眾生自然會十分的慈愛、十分的慈悲，這就是慈愛眾有情，對一切的眾生很自然地、是發自內心很自然會去護念眾生，去關懷眾生，然後去幫助眾生，對他來講是很自然的事，不用別人勸，也不用自己勸自己，勸了半天還沒有很心甘情願地去做，這就不是菩薩的種性。就是很自然，他天生就是很自然的，就做幫助眾生的事，天生就是對一切眾生非常的慈愛。

那另外《莊嚴經論》也說：“作業之前起悲心，仰慕大乘具堪忍，於諸善業能奉行，此為菩薩種性兆”，菩薩種性的徵兆也是有這些。“作業之前”，就是在進行任何的作業，或是接觸大眾的時候呢，首先就會以慈悲心替眾生著想，意思是這樣，“作業之前起悲心”。然後對大乘法門也是十分的仰慕、喜愛，就是有些人他一聽到大乘他就非常的相應，尤其是有關空性的智慧、無我空性的智慧，他就“哦！這個就是我要找的啊！”，馬上就相應了，這個就是大乘種性的徵兆，對大乘法門，他很好樂去修，聽了馬上相應、然後馬上修，所以他很快就能夠成就。對難行的菩薩法，也是難行能行，他能夠不計較得失地去承擔大乘，就是說荷擔如來家業嘛，把一切眾生的那個重擔怎麼樣？一肩挑起，然後不會覺得很沉重。自性眾生誓願度嘛，自性當中的眾生我誓願一切度盡，就是我們昨天講，一切眾生都不在外面嘛，其實都在我們心裏面，大海在小水滴裏面，

性裏面的眾生誓願怎麼樣？度盡一切自性的眾生，不會覺得很那個困難啦，然後覺得很難忍啦。所以對那個大乘菩薩種性的，他沒有什麼忍辱這件事，就是忍辱這件事對他來講是絲毫沒有困難的。我們都說：哎呀，不能發脾氣要忍，然後那個人家對不起你要忍，然後這個要忍，那個要忍，好難啊！哪一天就爆發了，對不對？那他就不是大乘種性。

大乘種性他也是，剛才講了天生他就是很謙卑很柔和，他就是有一顆柔軟的心嘛，講話也柔軟，身段也柔軟，然後對他來講，沒有什麼忍辱這件事，本來就是理所當然，那個眾生無理取鬧理所當然，眾生不能夠理解大乘理所當然，眾生不聽勸理所當然，對不對？全部本來就是這樣，因為他，尤其是他沒有種子，你叫他怎麼生現行？因為我們知道一切種子都是熏修到八識田的嘛。那他沒有聽聞佛法之前，他的種子都還沒種進去啊，你跟他說這個不可以，那個不可以，要這樣做，要那樣做；可是他種子裏面還沒有，你們要講的這些種子他都沒有，你叫他怎麼起現行？所以我們任何的一個身口意都是要有種子生現行，你才會這樣子想，這樣說這樣做嘛，那都是種子生現行；可是你沒有耐心先去耕耘，找一片肥沃的地先讓他耕耘，先播種，陽光、空氣、水啊，然後慢慢很有耐心地、很有愛心地每天灑慈悲的水，有愛心，慢慢慢慢地讓他發芽嘛，慢慢地茁壯，哦，然後才能夠成為一棵大樹，然後開花結果，也就是說過程都要非常非常有耐心，那個耐心就是忍辱的基本，叫做耐心啊。這個沒有耐心，做事沒有耐心，這個要快快快，沒有耐心的都很難行菩薩道，所以他忍辱波羅蜜很難成就，忍辱波羅蜜講白話，就是非常有耐心的意思。

他不需要忍耐，本來就是這樣，眾生本來就是無明嘛，不然每個都叫佛了嘛，叫眾生就是因為他無明還很重才叫眾生嘛，有見惑有思惑有塵沙惑有無明，五十一品無明，你叫他怎麼聽得懂你講的是什麼？聽不懂也是理所當然，所以你可以不耐煩。所以同樣的話講一百遍，種子就種下去了嘛，再聽不懂講一千遍，種子也種下去了，那個叫耐心。就是行菩薩道，一定要非常非常有耐心，同樣的話一直講一直講，都沒關係，不會生氣哦，不會委屈哦，沒有一肚子氣、一肚子火，統統都沒有。

現在講到這個重點就是，他會把一切眾生的那個重擔然後自己一肩挑，一肩挑起，他不會覺得說很重。無量無邊的眾生吶，度到什麼時候？對他來說是沒有這個問題；眾生很難度，沒有這個問題；菩薩道很難行，沒有這個問題。對他來講都是很簡單，而且都是理所當然，本來就是這樣的啊，為什麼，因為他是大乘種性，因為他無量劫已經發了菩提心，行菩薩道很久了。所以對他來講都是理所當然，而且很容易就成就的事情，沒有那麼委屈，沒有那麼難，也沒有那麼多問題，不用考慮這麼多，就是去做就對了，所以就沒有什麼難的嘛。

現在就在講到這個堪忍，堪忍就是你能夠忍耐叫做堪忍，忍耐就是修忍辱嘛。也不用修忍辱，為什麼？沒有一個忍辱的我，沒有忍辱的對象，也沒有忍辱這件事，不是嗎？三輪體空嘛，沒有！根本不需要忍辱，所以忍辱自性也是空的，本來六度十波羅蜜自性都是空的嘛，對不對？既然自性是空的，所以沒什麼好計較的，就去做就好了，沒有那麼難，真的沒有這麼難。

所以這邊講到，對難行的菩薩法，能夠不計得失的很勇敢的去承擔，而且能夠堪忍，然後不會喊“好累啊、好苦啊、好難啊”，都沒有這些話出來，然後和波羅蜜相應的善法

行，就是我們剛才講的什麼五戒十善啊，然後什麼六度啊、十波羅蜜啊這些，和波羅蜜相應的這些法，他都能夠依教奉行，就是最後一句“於諸善業能奉行”，對他來講也沒有什麼困難。

因為還是有很多人怕破戒不敢去受戒，那個是持戒對他來講是有點困難的，可是具有大乘種性的（人）不管什麼戒，很勇敢的去受，然後很精進地來持，所以菩薩戒沒有什麼困難啦，就是不忘失菩提心，這點做到，其他大概就沒有什麼問題了。忘失菩提心就破了菩薩根本戒了，就說“這個不要度，那個不要度，眾生很難度”，這樣就已經破戒了，失去了菩提心你就馬上退墮到小乘，小乘和大乘的差別就是有沒有菩提心嘛，沒有菩提心就是小乘，有菩提心就是大乘。那你退失菩提心忘失菩提心，你就是小乘啊，所以就沒有資格當大乘的人。

瞭解了三聚跟五乘性之後呢，我們就能夠明白《心經》到底是說給誰聽的？還記得嗎？剛才那個三聚性嘛，在三聚性當中呢，“正為不定，兼為正定，及為邪定”，三聚性來說還記得嗎？第一個是正定聚，第二個是不定聚，第三個是邪定聚。那你說《心經》到底說給誰聽？這個三聚性來講，它正為不定性來說的，正跟兼知道吧？真正要度的是不定性，然後兼為正定聚的眾生說。那已經正定聚了，為什麼還要說《心經》？就是讓他們增長妙行，讓這個正定聚的眾生能夠增長妙行，為他們說《心經》。還有為邪定聚的眾生說《心經》是作遠因緣，因為我們分成近因、遠因、還有極遠因，邪定聚的眾生是極遠因。我們剛才說一闡提的，他要成佛路途很遙遠，而且非常的艱辛嘛，對不對？所以只能為他們作遠因緣，那現在講的邪定聚也是，等一下講的闡提性也是，為他們作遠因緣，因為他們成佛的因緣非常的遙遠，對他們來講是極遠因。

可是對大乘種性的，或者現在講正定聚的，他就是近因、成佛的近因，就非常的快速。那小乘就是遠因、聲聞乘的是遠因。闡提性的或者邪定聚的是屬於極遠因。好像沒有寫哈，沒有寫出來？好，很容易啦，大乘種性就是、正定聚的是成佛的近因，比較接近嘛。那小乘的種性因為還要讓他回小向大，還要說半天，我們昨天講的嘛，那個三時，分成不同的階段來講，還有初轉中轉後轉，就是先讓那個凡夫跟外道能夠接觸佛法，能夠先進入佛法；那小乘呢能夠轉向大乘、回小向大；然後大乘權教菩薩又能轉為實教菩薩。所以對這個凡夫外道啊小乘來講，他的怎麼樣？成佛的因就比較遙遠嘛，所以叫遠因；那本來就具有大乘種性的還有正定聚的他就比較快，所以他是近因，所以現在呢，《心經》是為三聚性的眾生，正為不定。

因為我們前面看《心經》呢，如果會背的話就知道，你看它的內容，它就是為凡夫還有那個外道，破他們的遍計，著在空或者是有，破他們的遍計所執；然後令小乘的能夠回小向大，趨入大乘；然後讓權教的菩薩能夠不迷於空，令三乘人能夠入一乘的中道。就是那個《心經》的內容都是在講什麼“捨利子，色不異空，空不異色，色即是空，空即是色”，這全部都是講給三聚性的眾生聽的，所以我們就知道它是正為不定，兼為正定還有邪定。正定是讓他增長妙行；然後邪定呢，是讓他能夠作遠因緣、成佛的極遠因。

那五乘性來說呢，正被如來種性，這就是剛才講的正定聚，大乘種性，他是成佛的近因，所以《心經》要度的就是如來種性，還有不定性。以五乘性來說，正被如來種性及不定性。不定性就是有我們剛才講，他的因緣看他是會成為大乘種性、還是聲聞種性、還是緣覺種性，~~如果他能夠成為~~



大乘種性的話，就是成佛的近因；如果是熏習聲聞、緣覺小乘的，他就會成為成佛的遠因，所以他的不定性，成佛有近因也有遠因。然後兼為餘性，就是邪定聚的，或者講闡提性的，為這樣的眾生作遠因緣，因為他們斷滅如來種性，所以他成佛的那個時間非常的遙遠，所以為他們作極遠因。

所以結論就是：只要具備佛性的、般若性的，都是《心經》要什麼？度化的對象，所以我們說它所被機宜，就是說《心經》想要度化的對象呢，就是一切眾生，從凡夫外道啦，然後到聲聞緣覺，到大乘，包含那個一闡提，斷滅種性的，都沒有怎麼？放棄。

所以我們知道，佛一定是菩提心非常圓滿，心不會棄捨任何一個眾生。所以我們剛才講什麼樣的情況下破菩薩戒的根本戒呢？就是你的心棄捨任何一個眾生哦，然後忘失菩提心，在任何一個因緣下，任何情況之下你怎麼樣？忘失菩提心，你的心不是菩提心，當下不是，沒有把菩提心裝在你的心裏，忘失掉菩提心這件事情，那個當下，你做事情的當下，講話的當下，起心動念的當下，你忘失菩提心，破菩薩戒的根本戒，心棄捨任何一個眾生，犯菩薩戒的根本戒，所以它是菩提心是，從頭到尾一定要在的，任何情況之下一定要有的。

所以你說菩薩戒好不好持，好持啊，就持一個就好了，因為你有菩提心，其他都不會犯了。其他的戒都是小小戒，雖然有根本戒；可是對於菩提心來講，如果說你可以隨時都不忘失菩提心，隨時都…，任何情況之下都不會棄捨任何一個眾生，你菩提心就慢慢圓滿了嘛，你還會不會殺生、偷盜？不會嘛，你給都來不及了，怎麼會偷盜呢？佈施都來不及供養都來不及，對不對？你也不忍心殺嘛，你有慈悲心這麼強，菩提心都有了，不可能做傷害眾生的事，所以你絕對不可能殺生嘛，對不對？護念眾生都來不及，希望一切眾生都趕快成就，你怎麼可能會去殺生呢？就不會了嘛，所以他是自然地就持戒清淨。只要有菩提心，我們說消業障最快，積聚資糧最快的原因就在這裏，斷我執最快的原因就是念念都是眾生，我在哪裡？沒有地方放我了嘛，對不對？因為心都裝滿了無量無邊的眾生，已經沒位置了，所以這個大海就回歸到你這個小水滴了嘛，是不是這樣子？

所以其實不難啊，你把一切眾生都裝到你心裏就對了，本來就是你自性的眾生嘛，你要把他丟掉哪裡去呢？十法界之外嗎？也沒有啊，十法界也在你的心裏嘛，對不對？十法界也在你的心裏啊，你要往哪裡丟呢？無量無邊的法界全部都在你的心裏，你要丟到哪裡去？所以不知道。所以就不可能捨棄任何一個眾生嘛，因為本來就在你的心裏面，你要怎麼丟？丟不掉的！趕快心甘情願的發願度盡一切眾生就對了，這樣菩提心很快就圓滿。

其實卡就卡在那個“我”啦，本來沒有我嘛，《百法》就一直跟你講“一切法本來無我”，有為法無為法，一切都是無我的，所以知見很重要，然後實修實證更重要，就是說所有聽聞的佛法你都要證到才算嘛，不然就是口頭禪，講得很高，然後都沒有做到。

好，那《心經》所被的機宜就是一切眾生。只要具有佛性的都能夠成佛，雖然有近因、遠因、極遠因的差別。

好，最後講前面的顯說般若，那個“揭諦揭諦，波羅揭諦，波羅僧揭諦，菩提薩婆訶”，它就對應整個《心經》哦，從“觀自在菩薩”開始，就這個五句密咒包含了整個《心經》，我們知道每

個經都有序分，正宗分，還有流通分嘛。所以序分就是：“觀自在菩薩，行深般若波羅蜜多時，照見五蘊皆空，度一切苦厄”。這是第一個“揭諦”，這是序分。

接下來就是正宗分：“捨利子，色不異空，空不異色，色即是空，空即是色，受想行識，亦復如是”。第二個“揭諦”。

“捨利子，是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減”，這個是“波羅揭諦”，“揭諦揭諦，波羅揭諦”第三句，就是從“捨利子，是諸法空相，不生不滅，不垢不淨，不增不減”。

接下來就是“波羅僧揭諦”嘛，“波羅僧揭諦”就是《心經》的“是故空中無色，無受想行識，無眼耳鼻舌身意……，無智亦無得，以無所得故。”

然後“菩提”就是從那個“菩提薩埵，依般若波羅蜜多故，心無罣礙。無罣礙故，無有恐怖，遠離……”一直到“三世諸佛，依般若波羅蜜多故，得阿耨多羅三藐三菩提”，這個就現在的“菩提”。

那“薩婆訶”這個就是流通分了。有序分，正宗分，流通分，所以“薩婆訶”就是“故知般若波羅蜜多，是大神咒，是大明咒，是無上咒，是無等等咒，能除一切苦，真實不虛。故說般若波羅蜜多咒，即說咒曰”，然後就“‘揭諦揭諦，波羅揭諦……’。”這樣連得起來嗎？所以最後流通分就是從“故知般若波羅蜜多，是大神咒，是大明咒”一直到“即說咒曰”，這個是流通分，然後就是這個五句密咒了嘛。這樣聽明白嗎？

所以這五句就是講整個《心經》的內容，相對應就是這樣的一個關係。

那我們也可以把這個五咒來對應《心經》的經題，《心經》的經題叫什麼？《般若波羅蜜多心經》嘛，對不對？前面兩個“揭諦揭諦”就是般若；“波羅揭諦，波羅僧揭諦”這兩句就是波羅蜜多；“菩提薩婆訶”就是心經。所以這五句又可以對應《心經》的經題來說。

所以我們就知道，經就是顯咒，咒就是密經，這樣聽得懂嗎？經就是顯咒，咒就是密經。這樣顯密融通，就把第一義的《心經》徹底說清楚了，所以它是顯密圓通，說是《心經》，其實它是顯的咒，有沒有？我們剛才說，前面是顯說，後面是密說嘛，所以你前面顯說的時候，它其實是顯咒；後面密說的時候，是咒，但是它是密經。就是顯密融通的意思。

這樣就把這個《心經》告一個段落，這個段落是顯教的解釋。那我們從下一次來，要講密教怎麼樣來解釋《心經》的內容，密教又包含了一切法在裏面，那我們下一次再繼續的解說。所以到現在為止就是顯教的《心經》講完了。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。