

# 般若波罗蜜多心经

## 第二十一讲

### 最尊贵的净莲上师讲解

讲于新加坡 Orchid Country Club

二〇一九年五月二十三日

前面说到密咒可以度五教人，昨天问《心经》到底说给谁听的呢？它要度的对象有哪些人？那什么样的根性的人适合来学《心经》？

那我们首先要知道众生的根基有哪些。一般来说，众生的根基的种类有三聚和五乘性。

三聚性，那什么是三聚性呢？那就是正定聚、邪定聚和不定聚。那正定聚是一定能够证悟的，因为已经断尽烦恼得无漏，所以他一定能够证悟菩提，这个我们称为正定聚；那不定聚的话就是不定性的，就是他不一定能够证悟，为什么不一定呢？就是他的属性不一定，他如果遇到善缘的话，他就能成为正定聚；如果遇到恶缘，他就成为邪定聚，他本身是不定的，所以我们就把他归在不定聚这一类；那邪定聚，就是属于邪性的，譬如造五无间罪的，严重的十恶业的，这些邪性的众生，他是一定不能够证悟的，那我们称为邪定聚。所以结论就是正定聚是一定可以证悟的，不定聚就不一定能够证悟，那邪定聚是一定不能够证悟的，不管你今天学佛修行花了多长时间，就是成佛或者是开悟解脱非常的遥远。

这是所谓的三聚性，我们先了解，众生的根基有三聚性。

还有所谓的五乘性，五乘性我们就比较了解、比较常听到：就是阐提性、不定种性、声闻乘种性、缘觉乘种性、还有大乘种性。我们常常听说一阐提的众生不能够成佛，那到底能不能成佛，它其实有很多不同的说法。有的说他因为实在是很难，因为恶性重大，实在是很难成佛；可是又有一派说：只要有佛性的众生一定可以成佛，只是他成佛的时间可能非常遥远，然后这个中间的那个过程可能非常的辛苦，可是他最后终究有一天是能够成佛的，为什么呢？因为他本来具足佛性；既然具足佛性，佛性是每个人本自具足的嘛，既然有佛性，就一定能够成佛，只是他的时间的远近的差别而已。

所以第一个是阐提性，我们又称为断灭种性，就是断灭如来种性，那这些人有什么特征呢？我们观察一下就知道，什么称为一阐提众生的？

他第一个特征就是说：他虽然看见轮回的种种过患，轮回有种种过患嘛；但是他却生不起丝毫的哀思之心，像我们《广论》说要思惟三恶趣苦啊，然后在六道轮回当中只有苦没有快乐。他虽然听见轮回的种种过患，但是他也不会生起丝毫想要解脱的心啊，他（说）苦就苦嘛，有什么关系？反正大家都苦啊，所以他没有丝毫的那个哀思之心，这是第一个特征。

那第二个呢，他虽然听闻佛有种种的功德，但是他却生不起丝毫的信心。讲到信心就非常的重要，怎么检查自己有没有信心？反正你还在寻寻觅觅的，那个都还没有信心，你的心还不定，还想

跑道场，还想找师父，还想找法门，还在寻找那个阶段是没有信心的；如果你有信心的话，你就安住了，这个法门就这个法门，这个师父就这个师父，这个道场就这个道场，你的心能够安。那可是为什么你要忙着跑道场、然后找师父、然后换法门呢？就表示你信心不够嘛，不然就不用换了，对不对？所以很简单的检查自己的方式，就是你现在学佛修行不论你什么法门，或者哪个道场哪个师父，这个都不是重点；而是说你的心能不能安，如果你的心能够安住在这个法门上，在这个听经闻法这个法义上面，你就是说，法能够入心嘛，法入心的话，你才能够跟法相应的那个法喜才能够生起来，你的心才能够安定，有那个安定的作用。所以定不是修禅定才有定，那种心中的那一份安定，它其实就是信心来的，那信心又跟我们的证悟有关，就是你说你听闻到哪里，然后你学习到哪里，你思惟到哪里，然后你修到哪里，来决定你的心安的程度。如果说，我们常常说空性的智慧，如果说你对空性的智慧有所了悟的话，你的心自然就定了嘛。

或者我们常常说一切本自具足，如果说你可以发现：我找到了半天，无量劫以来都在找，到底在找什么？除非你找到了你的心才安。就是我们昨天说，来怎么检查自己到底有没有开悟呢？到底有没有证悟？就是说发现，哦，原来法尔如是，本来就是这样，原来一切的宝贝都在我们家，是本自具足，诶，我之前怎么就没看见呢？所以因为没看见，所以你在外面找得很辛苦，找了半天才发现原来一直都在自己的家里，从来没有丢掉过，所以这个时候才是真正的心安。没有找到自家的宝贝之前，就是没有办法心安。

那现在讲的这个阐提性，他就从头到尾都是没信心；你跟他讲什么都没有用，他就听完就耳边风，就过去，一阵风就吹过了，都不会种到他的那个八识田里面成为善根的种子。所以我们才会说他是断灭如来种性的，你跟他讲如来的种种功德，他就没有丝毫的心；然后也没有想说：我要好好的向佛学习啦，或者是跟佛一样开悟解脱啦，从来都没有这样的想法。主要说，那个是…，佛法是一回事，我在红尘里又是一回事；所以那个信心都没有办法生起来，这个是第二个特征。

那第三个的话就是，没有惭愧的心、没有羞耻心，就是我们所谓的无惭无愧。对自己没有羞耻，然后对其他的人他也无所谓，不怕别人的批评。像我们都会很在乎人家看我们的眼光，或者我有没有做错事情？我会不会做对不起自己、对不起别人、对不起社会国家甚至破坏地球、染污地球的事情。所以一个有惭愧心的人他就会对自己负责，他一点点动那个不好的念头啦，他就会生惭愧的心，讲错一句话他自己难过好久，你都不用责备他，他自己责备自己，他就已经不放过自己了，这是有强度的羞耻心的人、惭愧心的人，他对自己会心生惭愧，自己做错了事会忏悔，然后对别人他也会有所交代，也不会做对不起别人的事情，如果万一有做错，他也会惭愧，这个是一个有惭愧心的人。

可是我们现在讲阐提性的，他是做错事情也是脸不红气不喘，然后还为自己辩护，然后讲话很大声这样子，这就是丝毫没有惭愧羞耻的心，那当然也没有慈悲的心。他每天想的就是怎么样为自己，让自己获利更多啦，让自己活得更好，或者是，都站在自己的利益为出发点，很少去考虑到别人的感受，或者是有没有伤害到别人啦，有没有让人家的利益受损啦，这个就比较少考虑，所以他是比较没有慈悲心的人。然后他造下种种的罪业呢，也没有丝毫忧悔的心。像我们都会要忏悔，自

己很懊恼、追悔啊，他也不会。

所以具有这样的一个特征的，我们就知道他属于一阐提的，断灭种性的，这样的一个种性；所以我们才会说他那个成佛的时间非常的遥远，而且非常的艰难，为什么？因为他就是也没有信心，然后做错事也不悔改嘛，所以你说要断十恶业、行十善业，他也很难啊；所以虽然他具有佛性，但是就是开悟的时间可能要很久很久、很久远。所以并不是说他们已经完全断灭了成佛的可能，只是说他在轮回当中流转的时间非常的长远、而且非常的艰难而已，并不是绝对不能成佛，还是可以，因为他具有佛性。

第二个是不定种性，这个就是指会随着环境或者是外境而转变的人，那这类的人如果他和声闻的人来往或者是学习的话，他就会成为声闻乘，等下会讲到声闻乘的种性。譬如说他今天如果接触的他的那个同参道友都是学小乘法门的、南传佛教小乘法门的，或者他听闻、接触道场和师父都是传播那个小乘法门的，他就会成为声闻乘的种性；那如果今天他遇到是缘觉性的，和缘觉乘的人来往、学习，他就会成为缘觉性的种类、的种性；那如果他今天接触的是大乘、听闻的是大乘法门，然后他的同参道友都是修大乘的，或者是听闻的都是大乘的佛法，他就会成为大乘种性；所以我们说他是中道的种性，他可能成为声闻、可能成为缘觉、可能成为大乘，是不一定的，由外在的环境，还有接触的人来决定他会成为什么样的种性。

那第三种声闻种性，声闻种性我们之前有稍微介绍了一下，上一次来的时候，有说什么样是小乘人，还记得吗？我们说了还蛮多的，小乘人，他的那个的特征，就讲到说那个非常害怕轮回的，看见轮回有这么多的过患、轮回这么苦，他就说“绝对不要再来了，绝对这一世就要解脱”，这是第一个小乘声闻种性的特征，就是他非常害怕轮回，他看到轮回种种的苦，他就起大怖畏、大怖畏的心，就是要赶快解脱，所以他是欣乐涅槃，想要最快速的解脱，要离苦得乐。轮回是苦的，所以他怎么样？他要舍弃…，然后欣乐什么？涅槃。

那第三个就是他慈心非常的小，对于菩萨道、利生的事业呢，他没有很好乐，然后也不喜欢参加，不喜欢参与或者是从事利生的事。就是说：我们大家一起来来怎么，哪边要办什么法会啊，我们大家来做义工啊，或什么…，就是对于利益众生的事情他很少参与。因为我们知道菩萨事业就是需要大众来共同成就的嘛，任何一个环节都需要很多的人力或者是财力；可是这类众生他就是没有很好乐来参与，为什么？因为他一心一意想要赶快解脱，然后要攀缘那么多外缘，可能会障碍他的解脱，可能是这个中间可能又会生烦恼啦，然后又会上业啊，又是障碍自己的什么？戒定慧，所以干脆全部都不参加，全部拒绝，一心一意只要怎么样？赶快证得涅槃就好，所以他的想法是这样，所以他会远离大众，过自己清净的生活。这就是下面的那个缘觉种性的，他厌离轮回，欣乐涅槃，还有慈悲心小，这个跟刚才讲的声闻种性是一样的；然后他还加上傲慢心大，然后喜欢一个人住，喜欢独居，居住在那个阿兰若处，最好是远离人群，因为这样子能够减少很多的烦恼，也不会让自己有很多造业的机会，然后障碍自己的解脱，这就是缘觉种性。

那大乘种性的呢？他们分为两种：一种是自性住种，一个习所成种。

自性住种，就是说他能够自己很快的，就能够让佛法能够很快地增长然后成熟，善根很快的，这个是他过去世所谓的善根深厚的，因为无量劫以来他可能都是行大乘的，都是走大乘的法门，然后行的都是菩萨道，所以他这一世再来，他很自然的，就是大乘种性。可能他无量劫以来，都生生世世行菩萨道已经非常久远了、已经非常久；所以这个天生他就是会修，然后天生他就是会很快就怎么样？就开悟，这就跟他过去的宿世所种的善根有很大的关系。所以有些人他这一世来，好像学佛修行没有很困难，他听闻佛法就是一听就懂，然后也很多时间也有那个福报来修行，然后修得也非常好，然后没有花很多时间、吃很多苦啊，什么行苦行才能够…，也不会，他看起来也是没有在修行上吃很多的苦；可是对他来讲行菩萨道好像就是很自然的事、然后很简单的事情，也没有这么辛苦的事情——这个就是属于自性住种，就是因为他从无始以来呢，就已经对这个大乘法门、还有这个菩萨道非常非常的熟悉，所有这一世他自己就可以让那个佛法善根不断地增长。

可是第二种，习所成种呢，他就会比较辛苦，他硬要通过听闻，闻思修，长久、长时间不断地熏修，他才可能成为那个大乘种性，是比较成熟的这种大乘的种性，这个就是习所成种，需要勤修善根才能够让佛法不断的生长、善根增长、佛法不断的生长、修行增长，然后慢慢的成就——这个就是所谓的习所成种，是勤修善根所得的结果，而不是好像天生就对大乘法门很熟悉，所以还是有这两种的差别，大乘种性。

所以看看自己，觉得菩萨道很难的，然后虽然很好乐，可是觉得说：有点辛苦啊，然后有点困难啊，那大概就是还是要加倍、加倍的熏修；那个天生就觉得说一点都不困难的，理所当然的，那就是因为他过去世已经行菩萨道非常久了，然后修大乘法门也非常久，宿世的因缘是这样子，所以他会比较容易成就、比较快速，然后不用经过很长时间，或者是很长时间的熏修，为什么？因为他看经典就是在复习嘛，很简单，过去就已经很熟悉了嘛，现在拿起来就是复习一下，所以当然是很简单，很轻而易举就能够成就的。

好，所以我们都希望是，这五种这个种性希望都是大乘种性嘛，所以我们希望能离开怎么样障碍我们成为大乘种性的这种因缘，然后能够具足大乘种性的这样的一个顺缘。

所以接下来我们就要讲，要依什么样的因缘才能够开发本来就具备的大乘种性。

内具的大乘种性，就是其实我们本自具足嘛，佛性本自具足，大乘种性在我们的八识田的种子也是本自具足；要不然我们是怎么样熏都应该熏不出大乘种性来嘛。可见它也是本来就有的，只是说你的违缘比较多还是顺缘比较多，违缘就是违背的因缘，让我们的大乘种性没有办法开显的，虽然你本来有，但是你就是一直没有那个缘啊，所以很难让你本来有的那个大乘种性能够被开发出来。所以有哪一些违缘呢？我们希望能够远离。

所以远离的违缘，第一个，生在不暇之处，就是生在没有闲暇修行的地方，没有机会听闻佛法，没有办法好好地修行，没有闲暇来修行的这个地方。我们都念过《广论》，知道八无暇嘛，八种没有闲暇修行、学佛修行的地方。第一个，希望能够远离这样的违缘。

第二个呢，就是他的违缘是什么？就是没有任何学佛的习气，就是红尘的习气很重，红尘俗事

他很熟悉；但是一听经闻法他就打瞌睡、打哈欠，要不然就睡着了，一打坐也就是睡着了。可是红尘俗事那个吃喝玩乐的事情呢，他就，哇！精神百倍，像这种也是一种违缘，也是没有机会让我们本有的那个大乘种性能够被熏发出来。所以我们在他身上，虽然有所谓的佛里佛气，因为学佛的人学到最后就是满口的佛话，一开口闭口就是空啊什么的，听得好讨厌，对不对？一般人。那个就是他已经有佛里佛气，他有学佛的习气了。

现在我们就生怕他没有学佛的习气，他讲的都是红尘俗事，哎呀股票啊什么投资啊，哇！好熟！可是一讲到佛法就…，眼睛慢慢失去了对焦的能力。所以佛里佛气虽然是有时候让人家好讨厌；可是现在讲的习气，就是说至少要有一些、熏染一些佛法的那个习气嘛，在你身上。所以有些人一看，哦！那个是修密教的，对不对？因为他有密教的习气；那个一看，哎呀，一贯道的，因为他看起来就有道清的习气；或者有一些练瑜伽，你一看也看得出来，那就是说他已经有那个…，他学习什么法门或者熏修什么内容，在他身上就无形当中就会散发一种习气。那现在讲这个违缘，就是说他在他身上从头到尾，从里到外都找不到佛法的气息就对了。

第三个，就是趋入邪道。就是他碰来碰去呢都是邪师恶友，所以他一直没有办法趋入正法、趋入正道。他一直趋入的那个就是邪道。就是我们说，他虽然想要学佛，可是碰来碰去，因为我们知道现在很多新兴宗教嘛，很多相似法嘛，他也说他在讲佛法；可是真正明白佛法的人就知道他不是，我们以佛法的立场，就说那个是外道嘛。就是碰来碰去就碰到外道的朋友、然后外道的师父啊、然后接近的也是外道的那些宫庙啊，或者是什么道场啊，所以它也算是一个违缘，虽然你很想。

其实每个人内心都会想要…，你看想说，这一世就是一一直在找嘛，你到底在找什么？你有想过吗？你到底在寻寻觅觅，你到底在找什么？有没有？从小到大内心有一股力量就是好像要找到什么，好像要抓到什么。那个找的力量其实就是我们本来每个众生内心本来就有的那个，就是我们现在知道要找的是回家的路，回归自性的路，要找到真正的家，那个就是我们自性的家，一切法的源头，这才是真正的回家，而不是现在世俗的家，那个是什么？生灭无常的嘛，不晓得什么时候地震啊风灾啊，也是会毁坏，可是我们那个自性是怎样？本不生灭、本不动摇、本来清静、本自具足的嘛，那个才是永恒的处所，我们心灵本来就应该待在那个地方，所以我们为什么我们心不安？就是因为你没有找到那个根本的家、本来的家。

那所以我们刚才讲说每个人他内在都有冲动，或者是那个想要寻求那个心，可能年轻的时候不知道他在找什么，所以他会以为成家立业就是他找到的人生的目标，结果他从出生到死亡，他如果没有找到佛法，或是没有找到一条回归自性的路的话，他还是怎样？遗憾终生然后就死了。所以能够真正找到这个源头、自性的源头的话，除非你接触佛教，然后听闻佛法，然后如理的修行，才可能到达。

那么我们现在讲的违缘就是，虽然他内在好像要找一个什么，让他的心能够真正安定的那股力量，可是他一直没有那个因缘，碰来碰去都是心外求法的，没有办法真正回归到自性的那个法门或者那个知见，他没有机会听闻；所以虽然本来具足大乘种性，但是没有机会发芽、  
第 10 页 共 10 页

就把它归在违缘，障碍我们那个菩提自性开发的那个因缘。那还有呢，就是曾经造下很重的业，它也是一种障道的因缘，就是譬如我们刚才讲的破根本罪啦、或者谤法罪，我们看完《广论》就知道，谤法的业也很重，还有小乘的所谓的五逆重罪啊，这些都是比较严重障道的因缘，所以这些业障障碍在那里的话，我们那个大乘种性也很难开显。所以这四种就是开发我们内具大乘种性的违缘，我们希望能够远离。

那我们希望具备顺缘，所以要亲近顺缘，顺缘就是希望能够听闻嘛，听闻到大乘的佛法，那我们那个本有的才能够被开发出来啊，所以要遇见那些开示正法的人为助伴，这个是外缘来讲，希望能够来宣说那个大乘法门的，这样的师父啊，或者亲近这样的道场啊、这样的同参道友啊、同行善知识也是很重要的，可以互相鼓励嘛，这是外缘。

那内缘来讲呢，就是我们心意呢，也能够如法的去和种种善法善行相应。就说今天虽然你有机会听闻佛法，但是如果你内心不相应的话，也是没办法，所以内缘也很重要。外缘很重要，内缘也重要，这样内外才能够相应，所以内缘就是我们自己本身呢，要能够行五戒啊十善啊，要发菩提心啊、行六度啊、十波罗蜜啊等等，这些大乘法的内容，我们也要如理的思惟、然后如理的去实践，要实修实证这些大乘法门、还有大乘种种的法教的内容，自己本身的心也要跟它相应，然后去的把它实践出来，这样我们大乘的种性才能被开发出来。

好。那大乘种性到底有哪些征兆呢？我们看看我们自己是不是具备、已经具备了这样的大乘种性？

那在《十法经》里面讲到：“无暴戾粗恶，诚实正直不欺骗，慈爱众有情，此是菩萨种”，这就是大乘菩萨的种性，他具备这几个征兆，“无暴戾”就是没有暴戾之气，然后言语也不粗恶，“诚实正直不欺骗”，这就讲到那个无暴戾粗恶，就是讲到我们的身业跟语业是非常的调柔、谦和的，我们说身段要柔软，话语要柔软，然后没有谄曲心，就是正直嘛，然后没有欺诳的心，这就是不欺骗，那对各种众生自然会十分的慈爱、十分的慈悲，这就是慈爱众有情，对一切的众生很自然地、是发自内心很自然会去护念众生，去关怀众生，然后去帮助众生，对他来讲是很自然的事，不用别人劝，也不用自己劝自己，劝了半天还没有很心甘情愿地去做，这就不是菩萨的种性。就是很自然，他天生就是很自然的，就做帮助众生的事，天生就是对一切众生非常的慈爱。

那另外《庄严经论》也说：“作业之前起悲心，仰慕大乘具堪忍，于诸善业能奉行，此为菩萨种性兆”，菩萨种性的征兆也是有这些。“作业之前”，就是在进行任何的作业，或是接触大众的时候呢，首先就会以慈悲心替众生着想，意思是这样，“作业之前起悲心”。然后对大乘法门也是十分的仰慕、喜爱，就是有些人他一听到大乘他就非常的相应，尤其是有关空性的智慧、无我空性的智慧，他就“哦！这个就是我要找的啊！”，马上就相应了，这个就是大乘种性的征兆，对大乘的法门，他很好乐去修，听了马上相应、然后马上修，所以他很快就能够成就。对难行的菩萨法，也是难行能行，他能够不计较得失地去承担大乘，就是说荷担如来家业嘛，把一切众生的那个重担怎么样？一肩挑起，然后不会觉得很沉重。自性众生誓愿度嘛，自性当中的众生我誓愿一切度尽，就是我们昨天讲，一切众生都不在外面嘛，其实都在我们心里面，大海在小水滴里面，所以自性理

面的众生誓愿怎么样？度尽一切自性的众生，不会觉得很那个困难啦，然后觉得很难忍啦。所以对那个大乘菩萨种性的，他没有什么忍辱这件事，就是忍辱这件事对他来讲是丝毫没有困难的。我们都说：哎呀，不能发脾气要忍，然后那个人家对不起你要忍，然后这个要忍，那个要忍，好难啊！哪一天就爆发了，对不对？那他就不是大乘种性。

大乘种性他也是，刚才讲了天生他就是很谦卑很柔和，他就是有一颗柔软的心嘛，讲话也柔软，身段也柔软，然后对他来讲，没有什么忍辱这件事，本来就是理所当然，那个众生无理取闹理所当然，众生不能够理解大乘理所当然，众生不听劝理所当然，对不对？全部本来就是这样，因为他，尤其是他没有种子，你叫他怎么生现行？因为我们知道一切种子都是熏修到八识田的嘛。那他没有听闻佛法之前，他的种子都还没种进去啊，你跟他讲这个不可以，那个不可以，要这样做，要那样做；可是他种子里面还没有，你们要讲的这些种子他都没有，你叫他怎么起现行？所以我们任何一个身口意都是要有种子生现行，你才会这样子想，这样说这样做嘛，那都是种子生现行；可是你没有耐心先去耕耘，找一片肥沃的地先让他耕耘，先播种，阳光、空气、水啊，然后慢慢很有耐心地、很有爱心地每天洒慈悲的水，有爱心，慢慢慢慢地让他发芽嘛，慢慢地茁壮，哦，然后才能够成为一棵大树，然后开花结果，也就是说过程都要非常非常有耐心，那个耐心就是忍辱的基本，叫做耐心啊。这个没有耐心，做事没有耐心，这个要快快快，没有耐心的都很难行菩萨道，所以他忍辱波罗蜜很难成就，忍辱波罗蜜讲白话，就是非常有耐心的意思。

他不需要忍耐，本来就是这样，众生本来就是无明嘛，不然每个都叫佛了嘛，叫众生就是因为他无明还很重才叫众生嘛，有见惑有思惑有尘沙惑有无明，五十一品无明，你叫他怎么听得懂你讲的是什​​么？听不懂也是理所当然，所以你可以不耐烦。所以同样的话讲一百遍，种子就种下去了嘛，再听不懂讲一千遍，种子也种下去了，那个叫耐心。就是行菩萨道，一定要非常非常有耐心，同样的话一直讲一直讲，都没关系，不会生气哦，不会委屈哦，没有一肚子气、一肚子火，统统都没有。

现在讲到这个重点就是，他会把一切众生的那个重担然后自己一肩挑，一肩挑起，他不会觉得说很重。无量无边的众生呐，度到什么时候？对他来说是没有这个问题；众生很难度，没有这个问题；菩萨道很难行，没有这个问题。对他来讲都是很简单，而且都是理所当然，本来就是这样的啊，为什么，因为他是大乘种性，因为他无量劫已经发了菩提心，行菩萨道很久了。所以对他来讲都是理所当然，而且很容易就成就的事情，没有那么委屈，没有那么难，也没有那么多问题，不用考虑这么多，就是去做就对了，所以就没有什么难的嘛。

现在就在讲到这个堪忍，堪忍就是你能够忍耐叫做堪忍，忍耐就是修忍辱嘛。也不用修忍辱，为什么？没有一个忍辱的我，没有忍辱的对象，也没有忍辱这件事，不是吗？三轮体空嘛，没有！根本不需要忍辱，所以忍辱自性也是空的，本来六度十波罗蜜自性都是空的嘛，对不对？既然自性是空的，所以没什么好计较的，就去做就好了，没有那么难，真的没有这么难。

所以这边讲到，对难行的菩萨法，能够不计得失的很勇敢的去承担，而且能够堪忍，然后不会喊“好累啊、好苦啊、好难啊”，都没有这些话出来，然后和波罗蜜相应的善法嘛，也能随时奉

行，就是我们刚才讲的什么五戒十善啊，然后什么六度啊、十波罗蜜啊这些，和波罗蜜相应的这些法，他都能够依教奉行，就是最后一句“于诸善业能奉行”，对他来讲也没有什么困难。

因为还是有很多人怕破戒不敢去受戒，那个是持戒对他来讲是有点困难的，可是具有大乘种性的（人）不管什么戒，很勇敢的去受，然后很精进地来持，所以菩萨戒没有什么困难啦，就是不忘失菩提心，这点做到，其它大概就没有什么问题了。忘失菩提心就破了菩萨根本戒了，就说“这个不要度，那个不要度，众生很难度”，这样就已经破戒了，失去了菩提心你就马上退堕到小乘，小乘和大乘的差别就是有没有菩提心嘛，没有菩提心就是小乘，有菩提心就是大乘。那你退失菩提心忘失菩提心，你就是小乘啊，所以就没有资格当大乘的人。

了解了三聚跟五乘性之后呢，我们就能够明白《心经》到底是说给谁听的？还记得吗？刚才那个三聚性嘛，在三聚性当中呢，“正为不定，兼为正定，及为邪定”，三聚性来说还记得吗？第一个是正定聚，第二个是不定聚，第三个是邪定聚。那你说《心经》到底说给谁听？这个三聚性来讲，它正为不定性来说的，正跟兼知道吧？真正要度的是不定性，然后兼为正定聚的众生说。那已经正定聚了，为什么还要说《心经》？就是让他们增长妙行，让这个正定聚的众生能够增长妙行，为他们说《心经》。还有为邪定聚的众生说《心经》是作远因缘，因为我们分成近因、远因、还有极远因，邪定聚的众生是极远因。我们刚才说一阐提的，他要成佛路途很遥远，而且非常的艰辛嘛，对不对？所以只能为他们作远因缘，那现在讲的邪定聚也是，等一下讲的阐提性也是，为他们作远因缘，因为他们成佛的因缘非常的遥远，对他们来讲是极远因。

可是对大乘种性的，或者现在讲正定聚的，他就是近因、成佛的近因，就非常的快速。那小乘就是远因、声闻乘的是远因。阐提性的或者邪定聚的是属于极远因。好像没有写哈，没有写出来？好，很容易啦，大乘种性就是、正定聚的是成佛的近因，比较接近嘛。那小乘的种性因为还要让他回小向大，还要说半天，我们昨天讲的嘛，那个三时，分成不同的阶段来讲，还有初转中转后转，就是先让那个凡夫跟外道能够接触佛法，能够先进入佛法；那小乘呢能够转向大乘、回小向大；然后大乘权教菩萨又能转为实教菩萨。所以对这个凡夫外道啊小乘来讲，他的怎么样？成佛的因就比较遥远嘛，所以叫远因；那本来就具有大乘种性的还有正定聚的他就比较快，所以他是近因，所以现在呢，《心经》是为三聚性的众生，正为不定。

因为我们前面看《心经》呢，如果会背的话就知道，你看它的内容，它就是为凡夫还有那个外道，破他们的遍计，着在空或者是有，破他们的遍计所执；然后令小乘的能够回小向大，趋入大乘；然后让权教的菩萨能够不迷于空，令三乘人能够入一乘的中道。就是那个《心经》的内容都是在讲什么“舍利子，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色”，这全部都是讲给三聚性的众生听的，所以我们就知道它是正为不定，兼为正定还有邪定。正定是让他增长妙行；然后邪定呢，是让他能够作远因缘、成佛的极远因。

那五乘性来说呢，正被如来种性，这就是刚才讲的正定聚，大乘种性，他是成佛的近因，所以《心经》要度的就是如来种性，还有不定性。以五乘性来说，正被如来种性及不定性。不定性就是我们有刚才讲，他的因缘看他是会成为大乘种性、还是声闻种性、还是缘觉种性，~~如果他能够成为~~



大乘种性的话，就是成佛的近因；如果是熏习声闻、缘觉小乘的，他就会成为成佛的远因，所以他的不定性，成佛有近因也有远因。然后兼为余性，就是邪定聚的，或者讲阐提性的，为这样的众生作远因缘，因为他们断灭如来种性，所以他成佛的那个时间非常的遥远，所以为他们作极远因。

所以结论就是：只要具备佛性的、般若性的，都是《心经》要什么？度化的对象，所以我们说它所被机宜，就是说《心经》想要度化的对象呢，就是一切众生，从凡夫外道啦，然后到声闻缘觉，到大乘，包含那个一阐提，断灭种性的，都没有怎么？放弃。

所以我们知道，佛一定是菩提心非常圆满，心不会舍弃任何一个众生。所以我们刚才讲什么样的情况下破菩萨戒的根本戒呢？就是你的心舍弃任何一个众生哦，然后忘失菩提心，在任何一个因缘下，任何情况之下你怎么样？忘失菩提心，你的心不是菩提心，当下不是，没有把菩提心装在你的心里，忘失掉菩提心这件事情，那个当下，你做事情的当下，讲话的当下，起心动念的当下，你忘失菩提心，破菩萨戒的根本戒，心舍弃任何一个众生，犯菩萨戒的根本戒，所以它是菩提心是，从头到尾一定要有的，任何情况之下一定要有的。

所以你说菩萨戒好不好持，好持啊，就持一个就好了，因为你有菩提心，其它都不会犯了。其它的戒都是小小戒，虽然有根本戒；可是对于菩提心来讲，如果说你可以随时都不忘失菩提心，随时都…，任何情况之下都不会舍弃任何一个众生，你菩提心就慢慢圆满了嘛，你还会不会杀生、偷盗？不会嘛，你给都来不及了，怎么会偷盗呢？布施都来不及供养都来不及，对不对？你也不忍心杀嘛，你有慈悲心这么强，菩提心都有了，不可能做伤害众生的事，所以你绝对不可能杀生嘛，对不对？护念众生都来不及，希望一切众生都赶快成就，你怎么可能会去杀生呢？就不会了嘛，所以他是自然地就持戒清净。只要有菩提心，我们说消业障最快，积聚资粮最快的原因就在这里，断我执最快的原因就是念念都是众生，我在哪里？没有地方放我了嘛，对不对？因为心都装满了无量无边的众生，已经没位置了，所以这个大海就回归到你这个小水滴了嘛，是不是这样子？

所以其实不难啊，你把一切众生都装到你心里就对了，本来就是自性的众生嘛，你要把他丢掉哪里去呢？十法界之外吗？也没有啊，十法界也在你的心里嘛，对不对？十法界也在你的心里啊，你要往哪里丢呢？无量无边的法界全部都在你的心里，你要丢到哪里去？所以不知道。所以就不可能舍弃任何一个众生嘛，因为本来就在你的心里面，你要怎么丢？丢不掉的！赶快心甘情愿的发愿度尽一切众生就对了，这样菩提心很快就圆满。

其实卡就卡在那个“我”啦，本来没有我嘛，《百法》就一直跟你讲“一切法本来无我”，有为法无为法，一切都是无我的，所以知见很重要，然后实修实证更重要，就是说所有听闻的佛法你都要证到才算嘛，不然就是口头禅，讲得很高，然后都没有做到。

好，那《心经》所被的机宜就是一切众生。只要具有佛性的都能够成佛，虽然有近因、远因、极远因的差别。

好，最后讲前面的显说般若，那个“揭谛揭谛，波罗揭谛，波罗僧揭谛，菩提萨婆诃”，它就对应整个《心经》哦，从“观自在菩萨”开始，就这个五句密咒包含了整个《心经》，我们知道每

个经都有序分，正宗分，还有流通分嘛。所以序分就是：“观自在菩萨，行深般若波罗蜜多时，照见五蕴皆空，度一切苦厄”。这是第一个“揭谛”，这是序分。

接下来就是正宗分：“舍利子，色不异空，空不异色，色即是空，空即是色，受想行识，亦复如是”。第二个“揭谛”。

“舍利子，是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”，这个是“波罗揭谛”，“揭谛揭谛，波罗揭谛”第三句，就是从“舍利子，是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减”。

接下来就是“波罗僧揭谛”嘛，“波罗僧揭谛”就是《心经》的“是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意……，无智亦无得，以无所得故。”

然后“菩提”就是从那个“菩提萨埵，依般若波罗蜜多故，心无罣碍。无罣碍故，无有恐怖，远离……”一直到“三世诸佛，依般若波罗蜜多故，得阿耨多罗三藐三菩提”，这个就现在的“菩提”。

那“萨婆诃”这个就是流通分了。有序分，正宗分，流通分，所以“萨婆诃”就是“故知般若波罗蜜多，是大神咒，是大明咒，是无上咒，是无等等咒，能除一切苦，真实不虚。故说般若波罗蜜多咒，即说咒曰”，然后就“‘揭谛揭谛，波罗揭谛……’。”这样连得起来吗？所以最后流通分就是从“故知般若波罗蜜多，是大神咒，是大明咒”一直到“即说咒曰”，这个是流通分，然后就是这个五句密咒了嘛。这样听明白吗？

所以这五句就是讲整个《心经》的内容，相对应就是这样的一个关系。

那我们也可以把这个五咒来对应《心经》的经题，《心经》的经题叫什么？《般若波罗蜜多心经》嘛，对不对？前面两个“揭谛揭谛”就是般若；“波罗揭谛，波罗僧揭谛”这两句就是波罗蜜多；“菩提萨婆诃”就是心经。所以这五句又可以对应《心经》的经题来说。

所以我们就知道，经就是显咒，咒就是密经，这样听得懂吗？经就是显咒，咒就是密经。这样显密融通，就把第一义的《心经》彻底说清楚了，所以它是显密圆通，说是《心经》，其实它是显的咒，有没有？我们刚才说，前面是显说，后面是密说嘛，所以你前面显说的时候，它其实是显咒；后面密说的时候，是咒，但是它是密经。就是显密融通的意思。

这样就把这个《心经》告一个段落，这个段落是显教的解释。那我们从下一次来，要讲密教怎么样来解释《心经》的内容，密教又包含了一切法在里面，那我们下一次再继续的解说。所以到现在为止就是显教的《心经》讲完了。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。