

般若波罗蜜多心经
第十三讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一八年五月十六日

我们继续看《心经》经文：「是故空中无色，无受想行识」，这个是说五蕴。那为什么称为五蕴呢？蕴是积聚的意思，那积聚是什么意思？就是聚在一起，色、受、想、行、识五个聚在一起，说明什么呢？就说明它不是只有一个。像我们说「我」的话，我们认为我是唯一的，我不可能有五个，现在告诉你说这个五蕴是五个，那可见色蕴不是我、受蕴不是我、想蕴不是我、行蕴不是我、识蕴不是我，是这个意思。因为它是由五蕴所积聚而成的，所以看到「积聚」这两个字就要知道，五蕴不是我，因为它是五个积聚而成，我不可能有五个，所以就说明这个五蕴，它不是有一个真实的我存在，因为我不可能有五个。所以积聚就是说明它不是只有一法，是由色、受、想、行、识五法积聚而成的，所以称为五蕴。

那另外它也称为五阴，我们看那个经论有时候它写五阴，不是写五蕴，这个阴是什么意思呢？就是遮蔽、障蔽的意思，因为这五阴可以障碍、遮蔽我们的真如法性，所以称为阴。因为我们都以为五阴是我，只要你起了这样的一个执着，不论你是执色、受、想、行或者是识，把它当作是真实的我存在。这个色身是我，然后种种的感受是我，我们现在都是这样，没有见空性的凡夫都是这样，不然我们为什么要花这么多的时间跟力气，来照顾我们这个色身？在我们的观念里面，它是真实存在的，因此障蔽了我们的真如本性没有办法开发，没有办法开显出来。

虽然每个众生都具有佛性，每个众生本来是佛，可是现在为什么变成凡夫了呢？就是因为我们的真如本性被遮蔽，被什么遮蔽？被这个五阴遮蔽。我们把五阴当作是我，所以每一个感受我们也是很在意，我今天感受怎么样，是苦受多一点呢？还是乐受多一点呢？还是还在忧愁呢？还是在苦恼呢？对不对？我当下的每一刹那的感受，对我来讲是非常非常重要的。我也希望我每天过着开心、快乐的日子，可是为什么常常愁云惨雾的，就是因为我们把种种的感受，把它当作是真实存在的。

所以别人对我们的感受，如果说不 care、不在乎的话，我们就觉得说你没有关心我，然后你没有对我好，或什么，就是因为我们太在意，然后紧紧地抓住我们每一刹那的感受。因此我们的真心、真如本性没有办法显现出来的原因，就是五阴，你只要把五阴当作是我，不管是色、受或者是想，像我们每个想法也是，都是认为自己是对的，这个也是一种障蔽的情况。所以我们给它一个名称叫做阴，就是障蔽了我们的真如法性，所以称为阴。这是讲五蕴。

那为什么是无呢？明明是有，就是对我们凡夫众生来讲，它是有色受想行识，可是《心经》告诉我们无，「是故空中无色，无受想行识」，就是五蕴皆空，其实前面都已经解释过了。照见五蕴皆空，你才可以度一切苦厄，这个苦就包含了分段生死苦，或者是变易生死苦，都能够超越它，不再受它的束缚。

那我们还记得上一句是什么吗？「是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减」。「是诸法」我们也解释过了，这个诸法就包含了我们现在讲的、之前讲的五蕴，然后接下来要讲的十二处、十八界，这个是世间法；还有出世间法，我们会接着讲十二因缘，然后四圣谛，然后大乘的六度等等这些出世间法。其实也都是现在、之前讲的这个「是诸法」，诸法就是包含了一切的世间法，还有一切的出世间法。其实在真空实相当中，它都是不生不灭，不垢不净，不增不减。

所以接下来它就说无，都是无，没有五蕴，无五蕴、无十二处、无十八界，无无明，乃至无明尽，乃至没有十二因缘，不是真实有的，然后四圣谛也不是真实有的。所以它这个无就是接着前面讲，是诸法空相，这一切法不论世间还是出世间，这一切法在真空实相当中，它都是没有生灭、没有垢净、没有增减的差别。因为在我们的真如本性，它是等同一味的，我们之前解释过，一味就好像不管你是河、川、还是淡水、还是咸水，你进入大海之后等同一味，都是咸味，等同一味。

所以在一真法界或者是在整个法界，它原来的状态，它是一味的，它是完全平等的。只要没有二元对立就是完全的平等，没有任何的差别，所以在真空实相，一切法在真空实相当中都是没有二元对立的。生灭，二元对立，垢净，二元对立，增减，二元对立。所以我们的真心本性它原来是

一体的，非常完美的、圆满的一体的，没有任何的对立，可是因为我们就是一念无明就开始分裂了。

本来真心本性是好像大海水，全部都是一体的，整个法界是一体的，可是我们一念无明起的话，于是就产生了我执跟法执，然后变现出了这个身心世界。所以一切的身心世界，我们以为它是真实存在的，然后自证分现出了见分跟相分，我们又把见分当作是我，然后把相分当作是真实的法存在，所以都是从一念无明这边开始演变出来的结果。

那只要是从自证分分裂出来的见分跟相分，它都是二元对立，只要是自证分起了作用，起了分别、执着，把见分当作是我、相分当作是法，这个就是我执跟法执的来源，是这样子来的，所以它都是从一念无明来的。那只要是有了二元对立，这个就是全部都是梦幻泡影，《金刚经》讲：「一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。」就是在讲这个。

你只要二元对立的身心世界产生了之后，这一切都是梦幻泡影，都是幻相。那我们现在是把这一切的幻相，当作是真实存在的，因此才会遮蔽了我们的真如法性。我们的真如法性本来是一体的，没有二元对立的，因为我们说，所谓的开悟是什么？就是你回归真心，你的观念里面全部都是一体的，没有你、我、他的差别，就是心、佛、众生三无差别。它其实就是在讲，你回归真心本性的那个状态，其实它是一体的，然后等同一味的。

那你只要观念里面有二元对立一产生，就全部都是梦幻泡影了，都不是真实有，就好像晚上的那个梦境一样，虚妄的幻相于是产生了。那我们现在都是把这些幻相当作是真实有，所以这边讲说为什么它能够障蔽我们的真如法性，原因就在这里。因为起了我执跟法执，然后就是把五阴当作是我，然后把五阴的本身当作是真实的法，然后五阴的和合当作是我。我们现在都知道说是我们的这个身心，就是色跟心，色法跟心法就是五阴，我们把它的和合、五阴的假合把它当作是我。

可是五阴的本身它是法，把它当作是法、真实的法，真实的我、真实的法，就是刚才讲见分跟相分这样子变现出来的，也是我执跟法执的生起。只要有了这个我执跟法执，就一定是遮蔽了我们真如法性，因为你就开始活在幻相里面，都以为一切幻相是真实的，所以我们的真心、那个真

如本性是没有机会显现的。因为你每天都在幻相里面，把它当作是真实的，这一切其实都是梦境。

现在我们也在梦境里面，这一切都是梦境，但是我们把这个梦境当作是真实的，然后在这里面制作了更多的幻相。不知道它是幻相，又制造了更多的幻相，然后认同了更多的幻相，因为你认同一切二元对立的结果，那个都是幻相。你先认同它，然后每天又制造了更多的幻相，所以这样永远没有办法解脱轮回的原因就在这里。每天就是在这个幻相里面过生活，然后没有醒来。

所以我们才说开悟就是从无明的大梦中醒来，那醒来是什么状态？你就知道法界是一体的，心、佛、众生三无差别，那在你的观念里面就都是大海水，你不会说这个水滴是我，那个水滴是他，然后又每个水滴都有它的个别的差异性，你就不会有这样的想法，都是一样。然后整个法界都在你的心里，你的心就是法界，因为每一个水滴都是大海，都不能离开大海，水滴离开大海也没有水滴的存在，水滴的结合就是大海，所以无量无边的众生，其实都是同体的大海水。这样子就没有五阴的遮蔽了，这个状态就是我们的真心现前的状态，开悟之后的状态它其实就是明白这个道理，于是无明就没有了，然后就从大梦中醒来。

好，这就是五蕴，五蕴或者五阴。

所以《心经》它其实都是教我们怎么修法，就是要回归，每个小水滴回归大海，因为它本来就没有离开大海，是你自己以为你的小水滴是我，然后要把小水滴跟大海做切割，就是我们讲的二元对立。你就是在做切割，我这个小水滴是我，然后坚固执持，然后舍弃整个大海水，就好比说舍弃整个所有的众生。所以除非你有一体的感觉，要不然你那个菩提心是很难生起的，那个就是每天自我催眠说：「我要发心、我要发心！」其实不可能，因为你就这么紧紧的抓着那个小水滴是我，你不愿意回归大海，然后也不认同大海的存在，这无量无边的众生跟我都没关系，我是全世界最伟大的！所以这样子的话就是永远没有办法，没有办法回归真心的原因就在这里。

好，我们接下来看这个十二处，十二处呢，就是「无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法」。那为什么称为十二处呢？这个处有两个意思：一个是处

所的意思，就是六根、六尘各有内外的所在，所以称为处。我们一般说内六根，然后外六尘，各有各的所在，所以我们就称为处，处所的意思。另外一个就是有生长的意思，就是生出来，依六根接触六尘而生长出六识，所以称为处。就是每天我们眼根面对色尘，耳根面对声尘等等的，六根接触六尘会生起六识。因为你要了别外境，你要知道你眼识看到了什么，耳识听到了什么，所以它要借着眼根、色尘，才能够生起眼识的作用，然后去了别说你看到了什么，或者是耳识了别你听到了什么。所以这个六根跟六尘互相接触了之后，就能够生起六识的作用，所以它称为处。

那另外也称为十二入，入就是吸取的意思，因为六根能够吸取六尘境界，所以称为入。就是说能取境界的意思，六根能取六尘境界，然后你才能够生起六识的作用，所以它另外一个名称就是入的意思，就是能取境界的意思、吸入的意思。

那十二处的内容就是眼耳鼻舌身意，眼处、耳处、鼻处、舌处、身处、意处，这是内六处，就是六根的意思。然后色处、声处、香处、味处、触处、法处，这个就是外六触，就是六尘。就是每天我们六根面对六尘，然后去认识色声香味触的那个六尘的境界的内容有哪些，那就是六识的作用。

那它为什么称为根呢？六根、六尘，眼根面对色尘，是六根跟六尘，那这个为什么称为根？为什么称为尘呢？它那个命名的原因，根它就是所依托还有能生长的意思。譬如说我们眼根是眼识的所依，眼识，我们要知道你看了什么，一定要有眼根，对不对？所以它是那个眼识的所依，然后能够生起、生长眼识，所以称为根，所以它是所依托、能生长的意思。就好像眼根成为眼识的所依，并且能够生长眼识，所以称为根。那为什么称为尘呢？尘就是染污的意思，因为六尘境界能够染污我们的心，能够染污我们的心性，所以我们称为尘。

这也是我们每天的境界，有没有？你眼根看到什么然后就开始……眼识生起作用之后，你就产生种种的情绪或感受，或者产生种种的贪爱，或者是贪瞋痴慢疑，其实都是从六根接触六尘所产生的，所以这个六尘境界就是能够染污我们的心性。因为我们的六根接触了六尘之后，然后我们的心识就开始生烦恼，或者是起种种的情绪感受，于是我们本来清净的心性

就受到了染污。

因为你生了烦恼，不管你生起什么烦恼都一样，贪瞋痴等等的，都是因为六尘境界的吸入，六根把六尘境界吸入到我们的心中，然后我们的心中就产生种种的心的作用、心识的功能。那只要是属于烦恼的，它都是直接的染污我们的心性，所以我们给它一个名称叫做尘，好像尘埃一样，它是有这个染着性的。那为什么说无呢？没有六根、六尘，也是同样的道理。「是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减」，所以在真空实相当中，并没有真实的六根跟六尘的存在。

好，那为什么五蕴之外还要再建立十二处呢？五蕴我们知道它已经是包含了身心，色法跟心法，色受想行识，色蕴属于色法，受想行识属于心法。五蕴或者五阴，它其实就已经包含了我们所有的身心世界在里面，色法跟心法其实都包含在里面，可是为什么佛要再细分出来？五蕴之外还要再说十二处？还要再进一步说十八界？它的原因到底在哪里？那我们先解释为什么五蕴之外还要再建立十二处，它的必要性是什么？

其实我们刚才就已经解释过了，虽然前面已经说明五蕴是积聚而成的，它并没有一个真实的我，不管是色蕴不是我、受蕴不是我，可是还是有人执着识蕴是我，你说这个色身是四大的假合，我可以体会，你说种种的感受，还有种种的想法，或者是谁在造善恶业呢？每天造业的是谁呢？一定是我嘛！所以我每天都很害怕，很怕那个因果报应的，每天都很害怕说我如果造恶业的话，一定会受恶报，然后我一定会下地狱，然后畜生、饿鬼。

那就是首先你要有一个「我」是真实存在的，然后是谁造业？当然是我啊！我每天造种种的善恶业，所以我会很执着，又是二元对立，搞善恶，善恶二元对立。所以我每天都希望我的身口意是善的，行十善业，然后希望我每天的身口意都不要行十恶业，所以我的观念里面就是有一个真实的我，然后造真实的善恶业，这个对我来讲全部都是真实存在的。

所以一般就是执这个色身是我，这个就是色蕴，把色蕴当作是我。然后谁在感受？是我在感受，所以受蕴是我。然后是谁在生起种种的妄念、想法？或者是说话，这个言说其实是属于想蕴的，因为只要是寻伺的作用，它都是属于言说的，这个都是属于想蕴的内容。因为我们每一个想法

都可以用语言跟文字，表达出来你想的是什么，所以我可以把我的想法写成一篇文章，或者一首诗，或者什么，就是可以表达出来，这个全部都是想蕴的内容。所以它可以从想法一直到种种的语言文字的表达，它都是属于想蕴的内容。

所以我每天的想法、每一个动的妄念，每一个想法然后我要怎么去表达，你是把它说出来，或者写出来，或者用种种的，或者画出来，不管是一怎么样，这全部都是想蕴。可是我们会把它当作是我，这想蕴是我。是谁在想？当然是我在想！所以想蕴是我，然后谁在造作一切的善恶业？是我在造作一切的善恶业，这就是行蕴。行蕴我们讲过，行就是造作，造作就是行的意思。所以每个当下你造作任何的善恶，或者是无记业，或者是福业、非福业，这个都属于行蕴的范围。

在一般凡夫的想法，这个色受想行识，这个识蕴是我，然后色受想行这四蕴呢，是属于我所有的，我跟我所。先要有一个我，然后这都是属于我的，色蕴属于我的，色身是我的，然后受蕴是属于我的，我的感受，我的都是属于我所有的，叫做我所。所以都是把识蕴当作是我，然后色受想行是属于我所。所以它大前提是首先要有一个我的存在、我的真实存在，所以我的色身是真实存在，色身是我的色身、我的感受，然后我的言说，我所造作的一切善恶等等的业，这个都是属于我所有的。

所以现在为什么要说十二处呢？就是显示必须要依托六根跟六尘，才能够生起六识种种的作用。就是我们刚才讲的有所依托、生长的意思，有没有？六识是怎么生起的呢？要依托六根跟六尘才能够生起六识，对不对？这说明什么呢？说明六识它不能够单独生起，它必须要依托六根跟六尘，你才能够生起六识的作用，这是什么意思呢？就说明只要依附别人，你不能单独生起的那个，我们都是不能够自在作主的，所以六识如果离开了六根跟六尘，它可不可以单独生起？没有办法单独生起，对不对？所以就说明这个六识不能够自在做主。

这个六识就是我们现在讲的识蕴，识蕴它不能自在做主，它必须要依六根跟六尘这个外缘，它才能够生起六识的作用。那六识既然它不能单独生起作用，它必须要依附六根跟六尘，可见它自己不能够自在做主，说我现在要生起眼识就眼识。那如果我没有眼根、没有色尘，你怎么生起眼识

呢？对不对？所以它这个只要是因缘所生，都不是真实有的，只要是因缘所生都是无常、无我的，生灭、无常、无我的，这个都不是真实的我。

所以你现在既然要依托六根跟六尘，你才能够生起六识的作用，说明什么？识蕴不是我，对不对？因为它不能够自在做主。因为「我」的定义我们之前讲过很多次，你必须要有自在做主的，然后你必须是独一的、唯一的。那像五蕴它是积聚而成的，那五蕴就不是我，它必须要单独的、唯一的，然后能够自在做主的，这个我们才可以合乎「我」的定义。那现在既然说明识蕴不能够自在做主，它是因缘所生的，必须要依托六根跟六尘，可见识蕴不是我。这就是为什么要说六根、六尘这十二处的原因，真正的原因就是要破除以为识蕴是我的执着。那识蕴既然不是我，受想行识当然不是我所了，对不对？所以直接破我执还有我所的执着。

为了要重新破我执，所以说了十二处。就是说明前面虽然说了五蕴，但是一般凡夫会把五蕴当作是我，就是识蕴当作是我，然后色受想行当作是我所，属于我的，属于我的色身、属于我的感受等等。那现在既然讲了十二处，就说十二处、六根、六尘，必须要依托六根、六尘，然后才能够生起六识的存在。六识既然不能够自在做主，不能单独生起，可见识蕴不是真实有的，它是因缘所生。只要是因缘所生，都是没有自性可得，都是无我的，都不是我的，不是真实我的存在，因此能够破除识蕴不是我，就破了我执。然后受想行识也不是属于我所，识蕴不是我，当然就没有属于我、我所有的色受想行，所以我所也破了。重复那么多次应该听懂了吧！

好，这个就是十二处。

那接下来就是十八界，经文说：「无眼界，乃至无意识界」，就是说明十八界。十八界就是我们刚才讲的内六根加上外六尘，中间再加上六识，这个加起来就是十八界，所以十八界的内容就是六根、六尘、六识。那眼色为缘生于眼识，就是说我们刚才讲的，你眼识要分别你看到了什么，种种的明暗等等的，这个色尘的境界，你就是必须要有眼根，还要有色尘，才能够生起眼识的作用。

然后耳根，就是要相对那个声尘，所以耳声为缘能够生起耳识，然后你就知道动静，动静就是有声音、没声音。就是像《楞严经》里面讲的，动静二相了然不生。动相就是有声音，静相就是无声音。那鼻嗅香也是，

你要鼻根，然后加上相对这个香尘，这两个为缘，鼻香为缘然后才能够生起这个鼻识，然后去分别你种种的那种味道、种种的香味，所以鼻嗅香。这个通塞就是有闻到或者没有闻到，就是有香气或者没香气，或者是种种不同的香气。

这个我们在之前的唯识都已经详细的讲过了，就是那时候有介绍说，声尘有哪些内容，然后香尘有哪些内容，味尘有哪些内容，那时候都详细讲过了，所以我们这边就不再重复。

那同样的舌味为缘，然后生于舌识，然后你就知道酸苦甘辛咸种种的滋味。然后身接触就是有接触还是没接触，你那个身根面对触尘，只要有接触，你就会有种种的感受生起，所以它是离合等触。然后意呢，意根相对这个法尘生于意识，分别生灭等法，这个应该都没问题。

那我们要解释的是，为什么五蕴、十二处之外还要再建立十八界，它的原因是什么？那前面虽然说了六根、六尘这十二处，但是呢会误以为根尘生起了六识，对不对？我们刚才讲，为什么会有六识的生起呢？就是你要依托的、能够生长的那个条件是什么？就是六根跟六尘，这样我们就很容易堕入那个唯物无心的这个妄计里面，虚妄的执着我们叫妄计。那怎么说呢？既然一切识都是依根尘才能够生起的话，那如果没有根尘的存在，那就是没有识了，因为你六识一定要依托六根跟六尘。那如果今天没有六根跟六尘，你就是没有六识了，那就是没有识，就是无心了，就会变成很容易落入这样的一个误执。

或者说这个识是根境所生，六识是六根跟六尘所生，因为刚才讲生长的意思，对不对？你六识怎么生起的？是六根跟六尘才能够生起六识，对不对？那表示这个六识不是本来有的，是六根、六尘生起来的，对不对？这样又有什么样的误会呢？那就是会成为说随着根尘才有六识，有六根、六尘才有六识，这是什么？六根、六尘是色法，六识是心法，那就是色法生起心法了，对不对？因为有六根、六尘才有六识，那是六根、六尘生起了六识，对不对？很容易这样误解。六根、六尘属于色法，六识属于心法，就变成色法生出心法来了，那还得了！

所以那就是唯物论了，对不对？是不是？唯物论就是只有物没有心了，因为六识都是六根、六尘生起来的，有六根、六尘才有六识，那是不

是唯物论？色法生起心法，那六根、六尘这个色法它是最重要的，因为它才有六识的生起，那是不是变成唯物了？对不对？唯物然后加上无心，刚才讲那个没有识就没有心，因为是心识，对不对？所以就很容易堕入这样的一个妄执。

那为了破除这样的妄计，什么样的妄计？唯物无心的妄计，所以要进一步再说十八界。这个是因为五蕴说完了，说了十二处，还要再说十八界，就是很容易以为，因为刚才解释就是六识怎么生起？就是六根、六尘才能够生起六识，所以就是色法生起心法。那如果没有六根、六尘就是没有六识了，那没有识就是没有心了，对不对？所以就变成唯物无心。很容易这样的一个误解，因此要再进一步讲十八界。

所以我们要知道这个界是什么意思呢？就是因的意思。那这个因是什么？就是种子，无量的种子都含藏在第八阿赖耶识里面，色法有色法的种子，心法有心法的种子，六根有六根的种子，六尘有六尘的种子，六识有六识的种子，任何一法都是从种子生起来的。所以我们第八阿赖耶识里面含藏无量的种子，一切法都是从这个第八识含藏的种子生起现行，它能够生起这一切法，所以这个因是种子的意思。所以它是显示诸法，就是一切法各有各的种子，那这一切法都是从自己的种子生的，绝对不可能从他法的种子生。所以色法绝对不可能生起心法来，眼识的这个种子也不可能生起眼根或者是色尘，色尘有色尘的种子，眼根有眼根的种子，眼识有眼识的种子，各有各的种子。

所以这个根、还有尘呢，六根、六尘只是生起六识的增上缘、所缘缘而不是亲因缘，这个种子就是亲因缘。我们之前讲过四缘，还记得吗？亲因缘就是种子，那它还要加上所缘缘，还有增上缘，像眼识，怎么会生起眼识？眼根是生起眼识的什么缘？增上缘，都忘记了。我们前面讲过，那眼根面对色尘，色尘是生起眼识的所缘缘，它所缘的境界，眼根要缘色尘才能够生起眼识的作用。所缘缘的意思就是它所缘的境界，那就是色声香味触都是所缘缘，有没有？那其它的都是增上缘，我们讲过，是不是？眼识几缘生啊？九缘生，对不对？所以还要光线、空间，这个都是属于增上缘。除了亲因缘、所缘缘，剩下的全部增上缘，这样就很好记了。

所以现在就是说明六根、六尘只是生起六识的增上缘跟所缘缘，不是

亲因缘，对不对？这好比那个稻子，譬如说你今天要种稻子，你一定要有稻子的种子，对不对？一定要有它的亲因缘，然后其它的增上缘、所缘缘是什么？譬如说阳光、空气、水、肥料、土壤，这些都是增上缘或者是所缘缘，但是绝对不是亲因缘。就是说你今天如果说全部的外缘都具足了，你土壤也很肥沃，然后你阳光也很好，然后水分就是一直浇，都没问题，但是你如果没有稻子的种子，你可不可以生起稻子来？不行嘛！

所以现在就知道，你只有六根、六尘你可不可以生起六识？如果没有六识的种子，你是没有办法生起来的，这样明白了？所以结论就是，为了说明只有因，就是种子，只有识的种子它是不能够单独生起作用的，必须要等待缘。现在要讲因跟缘，这个缘就是增上缘跟所缘缘，就是六根跟六尘是它的增上缘跟所缘缘，才能够生起六识的作用，这是刚才讲为什么要先说了十二处。但同时又要显示一切法只有缘，它也不能够生起，你现在只有六根、六尘也不能够生起一切法，也不能生起六识，还必须要有自己的亲因缘，就是种子，还要有自己六识种子这个亲因缘，才能够生起，这就是为什么还要再进一步来说明十八界。

一个是只有因它是没有办法单独生起作用，所以它要说十二处，就是要加上六根跟六尘，它才能够生起六识的作用，这就是要讲六根、六尘的重要性，所以说了十二处。这就是说明只有因是不能够生起作用，还要缘，就是根跟尘这个缘，只有六识不能够单独生起，必须要借助六根、六尘这个增上缘跟所缘缘，才能够生起六识的作用，因此说了十二处。那现在同时又显示只有缘，它也不能够生起，必须要仰赖因这个种子，就是我们刚才讲你阳光、空气、水，什么因缘条件都具足，可是你没有稻子的种子，你也是一样生不起稻子。所以现在也是同样的，你只有六根、六尘，你如果没有六识的种子，也是不能够生起六识的作用，所以说了十八界，这样应该听明白了。

这十八界呢，各有各的自性互相差别，有次序而不丝毫的紊乱，不丝毫的紊乱所以称为界。所以这个时候的界是什么意思呢？就是能持诸法的自性、还有差别的意思，各有各的自性互相差别。我们刚才讲了，六根跟六尘就是各有各的那个界限，然后它把这个一切的界限当中，又把它分成各有各的种类，所以界又有界限还有种类的意思。我们刚才说六根、六

尘、六识这个十八界是一切世间法，把一切世间法分成五蕴、十二处、十八界，这是一切世间法把它归类到这十八个种类，所以成为十八界，各有各的界限。

然后各有各的界限之外，还每个都有它的自性，它的自性也很像刚才我们讲的那个种子，因为你不同的种子，色法的种子就是生起色法，心法的种子就生起心法，六根的种子就生起六根，各有各的种子，这是它种子的自性。所以每一个法，十八界个别都有它个别的自性互相差别，就是六根不会跟六尘混乱，也不会跟六识，没有丝毫的紊乱，所以称为界。各有各的界限然后把它分成十八个种类，互相界限非常的分明，那就是拥有它自己的自性然后互相的差别，这个就是界的意思。

那也是由于缘的不同，所以它生起的果也会不一样，就像眼根、色尘只能生起眼识，它不能生起耳识，是不是？由于不同的缘，然后它生起不同的六识，这是讲缘的不同，像眼根、色尘是它的增上缘、所缘缘，对不对？那生起什么？它只会生起眼识而不会生起耳识，什么舌识、鼻识，不会，这是讲缘。

那也会因为因的不同，所以它所生的果也是有差别的。就像眼识它只能从眼识自己的种子生，它不会从耳识的种子生，也不会从眼根的种子生，也不会从色尘的种子生，一定是眼识自己的种子生。这个也没有很难理解，眼识一定是从自己的种子生，它不会从他法的种子生，这个也是界的意思。所以这个时候的界呢，就是能持因果的意思。因为我们从因来分析，又从果来分析，不同的缘不同，因缘，就是因果，缘不同，它的果就不同，因不同，它的果也不同，所以界就是有能持因果的意思。刚才说能持自性差别，现在又是能持因果，这些全部都在解释界是什么意思，听到现在，界有什么意思呢？刚才讲因的意思就是种子的意思，种子它能够持自性差别，还有能持因果，然后各有各的界限，在这所有的界限把它分成十八个种类，这全部都是界的意思。

好，这样就明白了十八界的内容。那明白了十八界的内容，我们就可以破除我的执着了，对不对？不管你是从刚才说的哪一个来下手，不管是积聚说，还是那个十二处或者是十八界，十八界就是说，我不可能有十八个，很简单，六根、六尘、六识没有一个是我是，全部都是因缘和合而有，

只要因缘和合都是生灭、无常、无我的，「是故空中无色，无受想行识，无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界乃至无意识界」，这样就讲完了。

所以这个在我们的真空实相当中，是没有这些真实的存在，其实都是我们自性、真心本性所显现的功能这样而已，从真心直接起用，这些现象全部都不是真实有，都是幻相，重点就是这样。就能够明白它这一段描述这个世间法，一切的世间法不管是你把它分成五类，那个五蕴或者是十二处或是十八界，全部都不是有真实的我或真实的法存在，这样全部一切的幻相又回归到真心去了，无明就直接破了，这就是《心经》为什么要说这个一切世间法的原因。就是让我们能够直接破我执或是法执，五蕴、十二处、十八界也全部都是法，对不对？然后我们执着这一切法是我或者是我所有，这就是我执，可是它个别来说，十八界就是十八个法，这十八个法也都不是真实有的，这个是重点。

不是真实有的这个十八法，我们不可能把它和合成一个我，或者是我所，都不可能，因为它自己本身就不是真实有，都是我们自性的显现，或者是法身的显现，都是我们自性的功能的作用，可以这样说。所以它显现就是二元对立所显现的一切，就已经都不是真实有，就是我们刚才讲的梦幻泡影、是幻相、像梦境一样，都是来形容只要你二元对立所现起的，都不是真实有。但是这些幻相是怎么来的呢？也没有离开我们的真心，也是我们法身的显现，对不对？都是我们真心的作用。

好，所以以上我们所介绍的五蕴、十二处、十八界，就是一切世间组成的要素。所以一切世间法呢，它的法相就有三种，就是我们讲的五蕴、十二处、十八界，就是一切世间法的法相，现象界就是没有离开这个五蕴、十二处、十八界，一切世间法的法相就是这三种。

那你说同样一个世界，为什么要分这三种呢？还有它的原因，为什么要分三种？同样都是色法跟心法，那为什么要分三种？有三个理由，这是佛为了要应弟子的根性、智慧还有希望的不同，随机设教所以分三种。那第一个理由就是佛是依弟子，也就是众生根性的不同来说，因为有些弟子他是迷心比较重，那有些是迷色比较重，有的是身心都迷，所以佛要分这三类。对于那些迷心比较重的来说，对于那些迷于心的那个弟子来说，佛就说五蕴，为他们说五蕴，因为五蕴是色受想行识，色蕴才一个，受想行

识是心法，色法才一个，心法四个，心法说得比较微细，对不对？所以迷于心的话，佛对心法讲得比较微细，就可以破除他的迷惑或者颠倒或者执着，所以佛要为那个迷于心的弟子这样的众生呢，说五蕴。

那对于那个迷于色的众生来说呢，佛就为他们说十二处，因为十二处色法就说了十分半，心法只说了一分半，所以色法讲得比较微细，就是为了要破除他迷于色的这个执着。现在六根、六尘我们比较弄不清楚的，五蕴大概没问题了，色蕴就是色法，受想行识是心法，这个没问题。比较有问题就是六根面对六尘的那个眼耳鼻舌身，这是色法没问题，对不对？色声香味触这个也是色法没问题，对不对？那个意根对法尘这个比较有问题，因为我们一般意根把它归在心法是没有问题，可是那个法尘，意根就是第六意识，第六意识相对的是什么？法尘境界，可是法尘境界我们会以为它是属于色法，其实它是一半属心、一半属色，才会有什么十分半、一分半这样，那个半分就是都是在讲到那个色尘，就是法尘不是色尘。

法尘是一半属心，一半属色，因为它是五尘落谢的影子，五尘落谢的影子，五尘是属于色法，落谢的影子，影子映在哪里？映在心、心地上面，这个又是属于心法，所以它一半属境、一半属心，一半属色、一半属心，这样我们就明白了。色声香味触法那个法尘呢，一半属色法，就是色蕴，一半属心，这个心比较偏向那个想蕴比较多，因为第六意识是什么？比较偏在想蕴，我们第六意识所有的作用，都是属于想蕴比较多，所以我们一半属心，是想蕴，受想行识的想蕴比较多，是这样子来理解，所以法尘就是一半属境、一半属心。

这个一半属色，这个境呢就是属于色蕴，然后一半属心，这个心呢是想蕴比较多，受想行比较少，所以偏重在想蕴。那不管受想行识都属于心法，所以我们就说它一半是属于心法，才有现在讲的，迷于色的众生呢，佛为他们说十二处。因为色法讲得比较多，讲了十分半，就五根、五尘加上一半的法尘，所以是十分半。那心法说了一分半，心法就是什么？眼耳鼻舌身意的那个意是属于心法，还有法尘的一半，所以它的心法也是一分半，就讲了色法比较多，对不对？所以就针对那个迷于色的众生来说的，因为它说的色法的内容讲得比较详细。

那对于那个色、心都迷的众生怎么办呢？佛就为他们说十八界，因为

十八界里面，色法说了十分半，心法说了七分半，这个半都是指刚才讲的那个法尘，一半属境、一半属心。所以那个色法就是有五根、五尘加上法尘的一半、半分，然后心七分半就是意根加上六识，再加上法尘半分，所以加起来是七分半，这样我们就能够明白了。这是第一个理由，依众生的根性的不同来说，五蕴、十二处、十八界。

那第二个理由呢？就是佛依众生的智慧的程度来说，对那些利根的有情，就说五蕴，中根的有情说十二处，钝根的说十八界。越笨的讲越细，就这样那个利根的听了五蕴就懂了，反正就色法、心法，然后都不是我，这样就完了，就可以证到无我了。

然后第三个理由就是，佛是依众生不同的希望来说。那个心比较单纯、喜欢简单的，就说五蕴就好了，不要讲得那么复杂，就略说就好了。那对于那个中庸的、那个不喜欢太复杂也不喜欢太简单的，太简单他好像也是不完全明白，要再多加一点点，那个就讲十二处刚好。那对于那个一定要讲得很详细的、那个广说的呢，就是十八界，佛就为他们说十八界。这就是第三个理由。

佛分这三种，那我们要不要去全部修呢？就看你是哪一根，是利根、中根还是钝根？所以我们依照自己的根器，选择一个来修就好了。那我们前面为什么讲这么多五蕴呢？就是因为我们都利根的，五蕴讲最多，五蕴懂了，那十二处、十八界都没问题了，所以我们就前面讲五蕴讲得很详细，有没有？照见五蕴皆空我们讲了很久、很久，就是只要你把五蕴都能够明白，那个五蕴现起、或者是每个当下，都知道五蕴不是真实有，就可以直接契入空性，直接破无明，然后回归真心。

那我们明天讲十二缘起，会把原理再细讲，就是那个一念无明是怎么生起的，然后它是怎么样演变，然后怎么生起身心世界，然后怎么样从真心又变成妄心的，这个幻相的世界，它到底是怎么造成的？明天就可以详细来解释。

好，那今天时间到了，我们就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。