

般若波罗蜜多心经  
第十一讲  
最尊贵的净莲上师讲解  
讲于新加坡 Orchid Country Club  
二〇一八年一月十一日

好！昨天下课之后，有师兄说今天能不能把「融相即性」还有「泯相证性」再说一遍，还有就是「大千沙界海中沤，一切圣贤如电拂」，这首偈子再解说清楚一点？所以我们就先回答这两个问题，也好，昨天没有来的顺便听一下。

所谓的「融相即性」，融就是融入或者是融合，就是什么跟什么可以融入得很好、融合得很好。所以可能举例子会比较明白，那我们就把牛奶比喻成色，把水比喻成空，「融相即性」那个相就是色相，那个性就是空性，所以我们就把牛奶比喻成色，把水比喻成空。我们把牛奶倒进水里面，那整个牛奶就融入到水中了，对不对？然后分不清楚是牛奶、还是水，是牛奶水，对不对？因为牛奶跟水充分的融合，这样的一个情况，已经分不出来是牛奶、还是水，融合得非常非常的好，这个就是融入、融合的意思，相融的意思。

所以因为经过这样的一个相融的过程，我们这个时候可以说牛奶就是水，水就是牛奶，因为融在一起了，虽然叫做牛奶水，但是里面牛奶就是水，水就是牛奶，对不对？所以就等于是「色即是空，空即是色」。这种情况我们就称为「融相即性」，色跟空相融了，融合在一起，所以是空有双融、色空不二，空跟有双融得很好了。所以我们这个时候就说色空不二，空有那个有就是这边色的意思，色是有，有色相。那空呢，就是跟刚才那个空是一样，所以就是空有双融。我们常常听到空有双融，到底什么意思？就是空跟有可以融合得很好了，好像水跟牛奶可以相融，分不出是牛奶还是水，所以这个时候色空是不二的，因为色空双融了。所以《心经》才会说「色即是空，空即是色」。

那这边是讲「融相即性」，所以这时候的相，我们刚才讲了，牛奶就是相，然后空就是性，所以也是性相不二、性相一如。我们常常也听到性相不二、性相一如，到底是什么意思呢？也是融合的意思。这个相就是这

边的色相，性呢我们一般就讲本体、空性，也是这边的空的意思。所以我们就把这个相跟这个性、本性，相融得非常的好，这样的情况之下，我们就称为性相不二、或性相一如。

可是「泯相证性」就不一样了。因为刚才的「融相即性」，虽然牛奶和水已经相融了，但是还有没有牛奶跟水的相，有没有？有啊！你看到一杯牛奶水的相，所以牛奶的相跟水的相都还在，都还依然存在，虽然它们融合得很好，但是那个色相还是在、空相还是在，只是色空不二、空有双融，但是空跟有或者色跟空它的相还存在，所以是「融相即性」。

但是「泯相证性」就不一样，泯是泯除的意思，泯除、消除，完全没有了，就是因为泯除了相，才能够证到空。所以你真正的想要空性现前，我们昨天讲，你什么时候开悟，就看你是不是已经到达一切相不现，就是检验有没有开悟的一个关键，最主要的关键就是你开悟的当下还有没有相。

如果有师兄说他开悟了，但是很多很多的境界相，那个都是相，不管他多高的境界都一样，都还在一切的相当中，所以他见空性的当下没有泯除一切相，就是没有「泯相证性」。除非你泯除了一切的相，一切相都不现了，这个时候我们的真心本性才能够现前。这是因为一切相是心的显现，不是心的本体，一切相是心的显现，显现不是本体。所以你只要说出你是什么相、什么相，什么境界相，都不是本体，可见你没有真的见到你的真心本性，你见到的只是你的真心本性所现的种种境界相，所以没有开悟。

开悟一定是「泯相证性」，所以想要证性，证到我们的真如本性，或者是真正的证悟空性，一定是泯除一切相，因为一切相是心的显现，不是心的本体。那你要回到心的本体，就必须泯除一切相，才能够回归到本体。所以它这个差别很重要，也是我们修行一个检验的标准。这样应该没问题了吧？没关系，有问题再问，我明天再解释一遍也没关系。

好，另外就是「大千沙界海中沤，一切圣贤如电拂」，这个大千我们都知道三千大千世界，是一个佛的教化区，三千大千世界。那这个沙界就是恒河沙，恒河沙是没办法数的，无量无边的恒河沙，不可数的恒河沙界，这么多无量无边不可数的世界。不管你有多少，尽虚空、遍法界的世界都一样，都是同样的情况，都是海面上的泡沫，泡泡而已。这个沤，「海

中沕」，这个沕就是泡沫的意思，海面上的、浮在海面上的那个泡泡而已。

不管你什么世界，在佛法来讲就是有三界、有六道、有十法界、四圣法界，六道加四圣法界就是十法界。不管你是讲十法界，还是入了一真法界所显现的，或者是所谓的佛净土，佛净土也在里面，都是海中的泡泡。那你还要不要念佛？还是要念！因为还是要发愿往生。可是我们要明白这个教理，就是念佛希望能够发愿往生，我们也要明白那个教理，那我们至少活着的时候是实相念佛，那真的往生的那个地方叫做实报庄严土，境界也比较高一点。所以有没有见空性或明白这个道理，是非常非常重要的，它能够帮助我们这一世修行的成就，虽然是无佛可成，可是还是要精进修行。

好，所以它这一句最主要就是告诉我们，三千大千世界、无量无边的世界，包含了六道凡夫，还有四圣法界，还有一切的佛净土，也都是海上的泡沫，为什么？为什么是泡泡而已？为什么？因为它们是怎么显现的？从哪里显现的？从我们心意识显现的，六道轮回、四圣法界都是心识所变现的，那你说佛净土是不是变现的？是不是心变现的？是不是？对啊！心净则佛土净，你清净心变现的就是净土，也还是你的清净心所变现的，没有一个不是心识所变现的，只是看你是什么样的心识，就变现出什么样的世界来，可是全部都是你心的变现。所以它都不是真实存在的，都是海面上的泡泡，浮在海面上的水泡，随时会破灭，它是虚妄不真实的。这个是最主要他要说这首偈子的目的，就一切的依报，不管怎么样的庄严，依报庄严都只是海上的泡泡。

下面一句：「一切圣贤如电拂」，电拂就是闪电，在空中很快的闪电，闪完，那个闪电还会不会留在虚空中当中呢？不会！刹那闪完什么都没有留下来。所以一切圣贤他们所示现的，他们所做的一切的示现，都好像闪电一样，也不是真实有的。那这个圣贤就是十圣跟三贤，圣就是十地，十圣位就是所谓的十地菩萨。那贤就是有三贤位，十住、十行、十回向，这个我们称为三贤位。所以一般来讲，从初学佛一直到成佛，圆教来讲是有四十一个阶位，别教的话，就是有五十一个阶位，加上十信位，十信、十住、十行、十回向、十地，加上等觉，是五十一个阶位。

那圆教的话，别教的十信位就等于是圆教的初住位，所以圆教的初住

就等于别教的初地。到达初住或者是初地都已经能够示现八相成道，所以这边所谓的十圣或者是三贤位，不管是十圣位还是三贤位，祂们的示现、祂们所有的示现，这些菩萨的示现，就好比空中的闪电，瞬间划过，丝毫的痕迹都不留。那这是告诉我们什么呢？就是祂们只是来示现，随缘示现、随缘化现、随缘教导众生，对一切佛菩萨的形象也不要执着。不管你家里供养的，还是你礼拜的佛，还是你修的本尊，任何一尊佛或者是菩萨，或者护法、空行，不管是什么，全部都是空中的闪电。这是重点！阿弥陀佛也是空中闪电。

所以如果我们有这一层的明白之后，我们就会修得都不执着，只是随缘修，不会抱着哪一个佛菩萨的形象不放，然后很执着在那边。因为常常有师兄问说：我家里又供这个、又供那个，我每天做的功课，是不是每一尊佛菩萨的圣号都要把祂念一下？等于说每一尊都说哈啰，有打招呼到？或者他越请越多、越请越多，到最后说：哇！听说一尊就好了，因为佛性都是平等的，只要留一尊就好了，然后他又开始伤脑筋了，我到底要留哪一尊呢？对不对？就是都着在那个形象上面。

哪一尊都一样，我们供养佛、礼敬佛是要提醒我们的佛性，跟那个泥塑、木雕的佛像没有什么差别。我们借着礼佛、供佛，然后深入到我们的内在，开显我们的佛性，那个才是我们礼佛、拜佛最主要的目的，就是能够开显我们的佛性。因为每个人都有，佛性人人具足，但是你怎么去开显它？可是你如果说只是把祂当作佛菩萨来拜，然后这样子来供养，祂好像跟你没有什么太大的关系。你觉得祂是高高在上，然后我是凡夫。也不是！因为佛性平等的，都是同样。只是说你现在迷惑颠倒，然后佛菩萨祂是觉悟的菩萨、觉悟的佛，只是差在迷悟的差别，可是佛性都是平等没有差别的。所以这一句话最主要的意思，就是要提醒我们，不要着在任何一个形象上面。

那刚刚那个一切的世界也是，像我们都会觉得净土是真实存在的，我们这个世界当然更真实，对不对？它是更坚固、更真实的，不然你们为什么要买房子？如果这个世界不是真的，是泡泡、梦幻泡影，你会买房子吗？就是觉得它是真的，然后我活着有一个很好的地方可以居住，我们没有说对不对，因为我也有买房子，我们只是说如幻的买、如幻的住，要知

道一切都是如幻的，好像海面上的泡泡一样，对它不执着。

因为你活着一定要住，那买房子没有什么错，只是说我们的观念里面，是不是把这个世界当作是真实的、非常坚固的，要不然我为什么要拼了一辈子的努力，然后置产，买什么、什么、什么，等等等，太多了！那就是我们忘记它是如幻的，我们就是又把它当作是真实存在，然后又开始对它执着起来了。

所以身外之物，我们就是有对财务的执着，然后更难舍的当然就是亲人。那亲人也是，也是闪电，也一样不要执着。所以它这边最主要就是告诉我们，不论是正报、还是依报，世界是依报，我们的身心是正报，不管是凡夫一直到佛，一直到这些佛菩萨的示现，全部都是像闪电一样的，不是真实有。所以一切的身心世界就像彩虹一样，看起来很缤纷、很绚烂、缤纷、灿烂、很绚丽，但是都是如幻、虚妄、不真实的。这就是这两句话的意思，就是要告诉我们对一切的身心世界不执着。

佛法真的让人最难理解的就是……因为我们昨天说：没有生死可断、没有涅槃可证，然后无道可修、无佛可成。那完蛋了，那到底还要不要修？所以我们今天要进一步的说明。佛法最难就是难在它一下说有、一下说空，然后一下又说其实空有都不对，中才对，中道才对，然后最后也说连中道都不能够存在，那你说怎么办呢？一下子说要精进修行，然后一下又告诉我们其实无道可修，一下子教我们要发愿成佛，然后又告诉我们说无佛可成。哎呀！怎么办呢？说要了生死、出三界，然后又跟我们说没有涅槃，没有菩提可证，请问我们了生死、出三界，到底要到哪里去啊？没有菩提、涅槃可以证，那你了了生死、出了三界，究竟要到哪里去？对不对？所以就是弄得我们不知所措、无所适从。

尤其是初学的，他看不同的经论，一下说空、一下说有，真的很混乱，不知道怎么办，其实很简单，对不对？怎么简单，说说看？其实很简单，就看你有什么执着，佛就是对你说什么，很简单。当你执着一切是实有的时候，佛就告诉你自性是空的，一切因缘所生法自性是空的，破除你以为一切因缘所生法是实有的执着。所以当你抛弃了实有的执着之后，你又抓住那个空不放了，所以这个时候佛再告诉你，是如幻有，在你的空性当中，还可以如幻的显现一切的妙有，所以你不要落在那个空边。第一个

离开实有的边，第二个离开空边。

那到底我应该是要选择自性空呢？还是要选择如幻有呢？我到底要选哪一个呢？这两个哪一个才对呢？陷阱！不要随便回答。这个时候佛就跟你说了，其实空有两边都不能执着，其实空有都可以……我们刚才讲了，这两个可以融合得很好的，自性空跟如幻有，可以同时存在的，你不用选边站，你不用选择自性空、还是如幻有。它们可以同时存在，可以融合得很好，就是空有双融，这个时候就是中了，就是中道，对不对？自性空跟如幻有同时存在就是中了，因为不落在有边，也不落在空边，这个时候就是中道。

可是佛又告诉你，这样也不对（台语）。就是我们刚才讲的，你还有色空的相也不行。空有虽然双融得很好、融合得很好，可是你还有空有相，有空相、有有相，也还是不究竟。所以你要再把空有的相再泯除，我们刚才讲的泯除一切相，你的真心本性才能够现前。所以这个时候告诉你，连刚才讲的自性空、如幻有，都不可以存在了，虽然这个是中道，但是连中道也不存、也不能存在，泯除一切的相，中道还是相。不管是空相、有相、还是中道相，都是相，一切都还是要泯除。

只是说这边的中有两种：一种叫做「但中」，一种叫做「圆中」。那刚才讲的要离开的那个中是但中，但是的但，它是离开空有两边，摆中间，你不选择两边站、两边靠，你就是站中间。所以这个但中，是相对空有两边来讲的，它就只有一点，对不对？空一边、有一边、中间一边，就是都是只有一点。

但是那个圆中，它就是无量无边的，任何一个都是可以当作一点，因为它已经没有昨天讲的那个相待，它是绝待。相待就是空有是相待、色空相待、性相相待，都没有进入绝待，可是圆中的话，就进入绝待究竟的真理，究竟的证入空性。绝待的意思就是说，这时候的圆中是从这一点出发，它可以连接无数点，因为它没有相待的空有两边跟它相对。空有两边跟它相对，它只能有一点，可是这个时候它可以无量无边，整个虚空法界都是从这一点出发的。所以我们说要安住在当下，其实就是安住在这一点，这一点就是我们的真心本性，就是圆中的这个中，就是这一点，这一点就是一切宇宙的起源，一切的源头都是回归到最后的这一点。

那我们昨天也讲你安住在当下，不生不灭，不垢不净，不增不减，因为我们的自性本来没有生灭，本来清静，本来圆满具足一切，你就安住就好，其实就是这个意思。你安住在这个当下，其实就是在圆中的这一点，它是一切的来源，所以我们返本还原，一直回，到底回到哪一点呢？就是回到这个圆中的这一点。所以这个时候佛就没有话说了，祂就说：不可说、不可说！为什么？因为你就是源头了，所以没有什么好说的，你已经回到你的源头，然后你就是源头了，所以当然这时候就不用再说什么了。

前面因为你有执着，所以要破你的执着，先破有、再破空，然后说空有都不对，空有双融，还是不对，因为你还有相，还有空有的相，然后再破，破到都没有东西可以破了，你就终于回到你的原点、你的源头。所以才说这个当下是一切相不现了，因为一切相也是从这个源头显现出来的。所以你回到源头的那个当下，一定是没有一切相的，然后你再从你这个源头，再现出一切相，这个时候就是佛菩萨的显现了，对不对？

既然是一切本自具足，所以这时候你不管是智慧、慈悲，就是任运的生起大悲心，都是任运，没有丝毫的造作叫做任运。因为你本自具足，你又回归到你原来的源头，从你的源头本来就具足一切，什么功德、什么智慧、慈悲、什么神通妙用、什么善巧方便，一切的一切，德能就是功德、能力，全部都在里面。因为它本来圆满具足一切，没有一个缺少的，从这边任运再生起大悲心，然后用你的智慧、善巧方便来利益众生，应以何身得度，即现何身而为说法，都是随缘化现的。没有说你自己要干嘛，因为没有我了，所以都不是自己的意思，对不对？都是随众生的因缘，作种种不同的化现。

所以我们刚才才说，一切的圣贤如电拂，就是一道闪电，你任何一个化现就是一道闪电，划过长空，了无痕迹。没有一个我在度众生，然后很多众生给我度，又是什么……都是如幻的显现，然后都是从源头直接从体起用，所以很简单，对不对？你有没有迷惑？没有迷惑。该说空的时候说空，该说有的时候说有，然后空有都不执着，最后连中道也不存，就是这样。整个学佛的过程其实就是一关一关的过，然后一个一个的执着破，破到最后就一切相不现的时候，我们就回归到我们的真心本性。其实不难，对不对？

好，那我已经回答了两个问题，都说完了，不满意可以再跟我讲，我明天再继续发挥。

好，那我们就回到经文：「舍利子！是诸法空相，不生不灭，不垢不净，不增不减。」这段话的意思就是：舍利子啊！这五蕴诸法，当体即是真空实相，它是不生不灭，不垢不净，不增不减的。为什么要这么说呢？我们昨天解释了舍利子，就知道为什么要这样说了。因为舍利子就是在说这个，就是要带出这一段佛的开示。前面虽然说了照见五蕴皆空，但是有人听了，会以为是因为照见，才达到五蕴空的。就是说五蕴本来不是空的，现在因为智慧的观照，才见到了五蕴的空相，所以是五蕴灭了，空相才现前，会有这样的误解。

有的人听到前面说照见五蕴皆空，是因为照见五蕴才空的，五蕴本来不空，因为有智慧的照见，所以它才空的。那就误会很大了！对不对？所以才要进一步的说，其实这些五蕴诸法，当体就是真空实相，不是五蕴诸法灭了，然后空相才现前。而是五蕴诸法的本身，它本来是没有生灭的，五蕴诸法本来是不生不灭，不垢不净，不增不减的。所以不是说五蕴灭了，然后空才现前，那就是有生灭，这个是误解，所以才要进一步的说明这一段话。

那这里的「是诸法」就是指前面说的五蕴，还有我们接下来后面要讲的十二处、十八界、十二因缘、四谛、智得。就是后面「无眼耳鼻舌身意，无色声香味触法，无眼界，乃至无意识界，无无明，亦无无明尽，乃至无老死，亦无老死尽，无苦集灭道，无智亦无得。」这就是一切它这边讲的诸法，「是诸法」这些诸法，就是从五蕴一直到最后的无智亦无得，那个智得，全部都是现在讲的诸法。所以「是诸法」，是连接后面那一大长串，都在这个诸法的范围里面。

那这些诸法，是空相，空就是指第一义空，等一下我们会解释什么叫第一义空。那相，就是指生灭、垢净、增减这个六相。所以经文的意思就是：五蕴、十二处、十八界、十二因缘、四谛、智得等等法，当体即是真空实相。所以不是这些诸法灭了，然后空相才现前，不是！而是这诸法的当下就是真空实相，当体就是第一义谛，就是真空实相。所以在这个第一义空当中，哪里有生灭、垢净、增减六相可得？因为它是不生不灭，不垢



不净，不增不减的，所以就没有所谓的生灭相，或者是垢净相，或者是增减，这个六相是了不可得的，在这个第一义当中是不可得的。

那这里的空，就是指第一义空，什么是第一义空呢？第一义空的意思，就是不但我空了，法也空了，最后连空也空了，这个就是第一义空，也就是所谓的「俱空」。所以这里的「是诸法空」，指的就是这三空，「是」是说明我空，「法」是说明法空，「空」呢就是俱空。就是刚才讲的我空了，法也空了，连空也空了，不但我、法都空了，连最后还有空，因为我空、法空，还有一个空，对不对？不但我空了，法也空了，然后最后连空也空了，这就是所谓的三空。那这三空在「是诸法空」这几个字当中，就已经说明这三空是在里面了。

为什么「是」是我空呢？就是现在说照见五蕴皆空也好，或者前面讲的「色即是空，空即是色」、「色不异空，空不异色」等等，都是有一个能观的我，对不对？能观的我，然后那些从五蕴，刚才讲「是诸法」，那个诸法从五蕴一直到最后的智得，是我所观的对象。法是我所观的对象，我是能观的主体，我观什么呢？观诸法，从五蕴开始每一法，是有一个能观的我，还有一个我所观的诸法。所以这个「是」就是这些诸法，那是谁在观这些诸法呢？就是有一个能观的我。那这边讲「是法空」，就是能观的我空了，所观的诸法也空了，然后最后连空也空了，这空是第一义空，第一义空我们刚才解释了是俱空。就是我、法不但空了，连空也空了，所以是、法、空这三个字，就说明了三空的道理。

像我们修法门也是，我们说起什么观想，然后你观照什么对象，有一个所缘境，那个就是你所观的对象，你修的那个对境就是所观境。那有一个能观的主体就是我在观，那现在告诉你，能观的我不是真实有的，不是真实存在的。所观的诸法刚才讲了，已经当体即空了，所以所观的法当然也是法空，也不是真实有的。既然我不是真实有，是空的，法也不是真实有，法也空，那还有一个空怎么办呢？再把空空掉，就是第三个空，就是俱空的意思。我、法空了，连空也空了。

所以，在第一义空这个当中，是没有生灭、垢净、增减六相可得，也就是说在三空当中，五蕴诸法是不生不灭，不垢不净，不增不减，这就是这段话的意思。听懂了没（台语）？不懂，所以要举例子。就好像冰跟水

的关系，我们打个比方就比较懂了。冰跟水的关系，就是水慢慢温度越来越低，水慢慢凝结成冰了，慢慢、慢慢凝结成冰，然后凝结成冰之后，温度升高之后它再慢慢、慢慢融化成水。冰跟水的关系，冰是水慢慢凝结成的，然后又慢慢再融化成水。

所以我们把冰比喻成诸法，把水比喻成空，那这个冰如果已经融化为水的话，这个时候我们需要再去讨论说：欸！那个冰它是长得什么样吗？长得什么样就是说它目前是融化了呢？还是凝结了呢？还是说那个冰的状态，它是透明、晶莹剔透的冰呢？还是它是看起来很朦胧、然后很混浊的水凝结成的冰呢？还是说这个冰有多厚、然后有多薄，要不要讨论这个？已经融化成水了，还要不要讨论这个六相？还要不要讨论？冰已经融化成水，还要不要讨论冰长得什么样？不用！对不对？所以就比喻刚才讲的那个诸法，在这个三空当中，当然就不用再讨论它的生灭、垢净、增减，这个六相也不用讨论了。所以我们就用这个比喻来说明，不用再讨论，因为这时候的冰相不可得。

好，所以我们再详细来讲。是冰的时候，看见的是它的融结的状态、明暗的状态、厚薄的状态，这一共是六相。融结就是指冰慢慢融化，冰慢慢融化成水，就没有冰相了，所以这冰相就灭了，对不对？如果水慢慢凝结成冰，这个就是冰产生了，所以这个就是生灭相，用这个冰的融化或者是凝结的状态，来说明刚才的那个生灭相，冰的生灭相。

然后明暗就是指冰的透明、或者是混浊的状态，这个就是垢净相。它是清浄的纯水，凝结成的那个冰块就比较晶莹剔透，比较透明一点。如果是那个肮脏的水、混浊的水，所凝结的冰块就看起来混浊。这个就是来比喻它的垢净相，是污垢的、还是清浄的这个相貌。

那这个水慢慢结成冰，它就越来越厚，水慢慢凝结成冰的时候，它就越来越凝结越厚、越厚，冰越来越厚，可是它冰融化为水的时候，冰的厚度就慢慢、慢慢变薄。这个厚薄，就是说冰块的体积增加了，或冰块的体积减少了，这个就是说明它的增减相，用这个来比喻。

所以冰既然是比喻诸法，水比喻空的话，那就是当冰化为水的时候，是没有融结、明暗、厚薄六相可得。就好比诸法在这个第一义空当中，或者在这个三空当中，也是没有生灭、垢净、增减六相可得。因为它本来没

有生灭，本来是不垢不净，本来不增不减，当然就不用讨论它的生灭相。

就好像说那个阳焰，阳焰知道嘛！你们夏天很热、很热的时候，水蒸气蒸发在路面上，你远远看好像有水，水蒸气这样一层一层的水，在那边浮动，远远看好像有水，那个叫做阳焰的水。然后你眼睛生病了，飞蚊症看虚空中有种种的不管是花朵、还是什么，我们就比喻说虚空的花朵，是因为你眼睛生病了，生病了才看虚空中有种种的花朵，或者种种的形象出现，阳焰的水、虚空的花。

请问本来有没有？没有！对啊！本来没有，本来没有我们要不要讨论它什么时候生、什么时候灭？要不要？阳焰的水什么时候生起来？什么时候没有阳焰的水？要不要讨论它的生灭？不用！因为根本没有，就是这个意思。诸法当体即空，它本来是没有，它是本来空的，所以你根本就不用讨论说它的什么时候生灭、什么时候垢净、什么时候增减，不用讨论。因为它本来空，就好像阳焰的水、空中的花，本来是空的，当然就没有所谓的生灭相可以讨论，意思就是这样，应该有点懂了。

那我们换一个角度来讲的话，我们也可以换一个角度来看，如果我们以一心三观的角度来看「是诸法空相」，现在大家一心三观都很厉害了，对不对？前面照见五蕴皆空，都已经空掉了，所以现在诸法就是假观，因为有万有诸法的显现，这个是如幻假有。那这个诸法空相，这个空相就是空观，虽然有诸法的显现，但是诸法当体即空，这个就是空相，显现的当下就是空的。诸法，不管是五蕴一直到智得，这个一切诸法，显现的当下即空，这就是空观。虽然有诸法的显现，但是诸法当体即空。

有诸法的显现就是非空，因为有诸法的显现，非空。但是诸法又当体即空，即空就是非有，非空、非有即中，对不对？就是中道，就是我们刚才讲的自性空跟如幻有同时存在，空有不二、空有双融，这个就是中。所以非空就是即有，非有就是即空，非空、非有就是即中。那非空就是即有，不是空就是有，即有。非有就是没有，就是即空，所以又是即有、即空、即中。因为天台最喜欢讲这个，即空、即有、即中，所以我们要稍微解释一下它是怎么来的，就是自性空跟如幻有，同时存在，它就有所谓的即有、即空、即中，这就是所谓的一心三观。我们也可以从这边下手，来观照诸法空相，它是不生不灭，不垢不净，不增不减的。

好，所以它有很多不同的角度可以来看。我看我们今天就讲到这里好了，因为下面要讲有为、无为的角度来看，那个就要讲很久，可能今天讲不完，我们就提早几分钟下课。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。