

圓覺經  
第八講  
普眼章  
最尊貴的淨蓮上師講解  
講於新加坡大悲佛教中心

經文

善男子！虛空如是，平等不動，當知覺性，平等不動。四大不動故，當知覺性，平等不動；如是乃至八萬四千陀羅尼門，平等不動。當知覺性，平等不動。

善男子！覺性徧滿，清淨不動，圓無際故，當知六根徧滿法界；根徧滿故，當知六塵徧滿法界；塵徧滿故，當知四大徧滿法界；如是乃至陀羅尼門，徧滿法界。

善男子！由彼妙覺性徧滿故，根性塵性，無壞無雜；根塵無壞無雜故，如是乃至陀羅尼門，無壞無雜。如百千燈，光照一室，其光徧滿，無壞無雜。

善男子！覺成就故，當知菩薩，不與法縛，不求法脫；不厭生死，不愛涅槃；不敬持戒，不憎毀禁；不重久習，不輕初學。何以故？一切覺故。譬如眼光，曉了前境，其光圓滿，得無憎愛。何以故？光體無二，無憎愛故。

善男子！此菩薩，及末世眾生，修習此心，得成就者，於此無修，亦無成就。圓覺普照，寂滅無二。於中百千萬億阿僧祇不可說恆河沙，諸佛世界，猶如空華，亂起亂滅，不即不離，無縛無脫。始知眾生，本來成佛，生死涅槃，猶如昨夢。

善男子！如昨夢故，當知生死，及與涅槃，無起無滅，無去無來。其所證者，無得無失，無取無捨。其能證者，無作無止，無任無滅。於此證中，無能無所，畢竟無證，亦無證者。一切法性，平等不壞。

善男子！彼諸菩薩，如是修行，如是漸次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是開悟，求如是法，亦不迷悶。

爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：

普眼汝當知	一切諸眾生	身心皆如幻	身相屬四大
心性歸六塵	四大體各離	誰為和合者	如是漸修行
一切悉清淨	不動徧法界	無作止任滅	亦無能證者
一切佛世界	猶如虛空華	三世悉平等	畢竟無來去
初發心菩薩	及末世眾生	欲求入佛道	應如是修習

各位居士大德！阿彌陀佛！

我們繼續看。

當自性現前，一切是平等、清淨、不動的，昨天講到這裡。這「一切」，包括了世間、還有出世間，一切法，包含了空間、包含了時間都在裡面，這一切都是平等、清淨、不動的。

可是，我們看這一切法，它是不動的嗎？我們看一切法，都有動相啊！不管是世間法、還是出世間法，都有動相，對不對？你說地、水、火、風四大，有沒有動？地、水、火、風，我們看到它的生滅相，對不對？一切都是生滅無常、無我的，我們看到一切法，不論世間法、還是出世間法，

它都是動的，可是現在居然告訴我們一切清淨、平等不動，這到底是怎麼回事呢？

這個差別，就是在你悟了？還是沒悟？凡夫沒開悟之前，看一切法是動相；開悟了之後，你的圓覺自性現前，因為圓覺自性是不動的，是沒有生滅的，我們的菩提自性，本不生滅，沒有生滅，所以這時候，你如果用真心來看一切法，一切法是清淨、平等不動的。你如果是用妄心看一切法，你用生滅心去看一切法，一切法就有生滅；你用不生不滅的圓覺真心來看一切法，一切法就是清淨、平等不動的。差別就在你悟了？還是沒悟？你的圓覺自性有沒有現前？這樣的差別。

我們前面講到了，凡夫用的都是意識心，意識心是有生滅的，破一品無明的菩薩，入了一真法界，他用的是真心，真心沒有生滅，真心是不生不滅的，所以用真心看一切世界，它也是不動的。這就好像我們大家都知道的一個禪宗公案，有沒有？兩個小沙彌在爭吵說是風動，還是幡動，有沒有？看到那個旗子在飄動，有一個就說：那個是風動，所以旗子飄動；另外一個說：不是，是旗子飄動。那六祖從那邊經過，聽到他們吵，就說了一句話，叫做「不是風動，不是幡動，是仁者心動」。心動了，你的心動了，就是生滅心，你就是用虛妄的生滅心去看，那個旗子，它就是動了，不管是風動、還是幡動，你用的都是妄心，都是生滅心去看一切法，就是有動相；除非你用真心看，一切法，就沒有動相。因為菩提自性，本自寂滅，寂滅就是不動，我們的自性，圓覺自性本來沒有動搖，菩提自性本不動搖，為什麼可以不動搖？就是因為它沒有生滅，它是不生不滅的，所以是沒有動搖的，可是虛妄的心，它是有動搖的。明白這個道理，我們在看這一段經文，就看得懂了。

所以，這時候看虛空，虛空是平等不動的，只要我們的圓覺自性現前，你看一切法，世間法、出世間法，都是清淨、平等不動的。

所以，這邊說：

**善男子！虛空如是，平等不動，當知覺性，平等不動。**

你的這個覺性，就是圓覺自性，你的圓覺自性現前，圓覺自性本身，我們的自性就是本不動搖，它本身是平等不動的，所以這時候，你看一切法也是平等不動的，所以虛空是平等不動的，四大也是平等不動的。

**四大不動故，當知覺性，平等不動，如是乃至八萬四千陀羅尼門，平等不動。當知覺性，平等不動。**

一切法都回歸到圓覺自性當中，一切法都是真空實相。我們昨天講了，一切法都是真空實相，都沒有離開圓覺自性的作用。所以，這時候看虛空，是不動的，平等不動；四大，平等不動。虛空、四大，都是在說明世間法；乃至八萬四千陀羅尼門，是表示出世間法。所以，這時候看一切的法、出世間法，都是清淨、平等不動的，因為菩提自性現前了，圓覺自性現前，所以你這時候看一切法，是沒有生滅的，所以清淨、平等不動。

那它爲什麼先講虛空，再講四大，最後講八萬四千陀羅尼門呢？爲什麼是依這個次第來講？就是先講世間法，再講出世間法？那世間法當中，就是沒有離開五大，地、水、火、風、空，這邊的虛空，就是五大的空，地、水、火、風、空，哪一個先有啊？一定是先有虛空嘛！不然你的地、水、火、風要安住在哪裡？對不對？所以地、水、火、風都在虛空當中，所以這個五大來說，先有空大，然後才有地、水、火、風。所以這就是爲什麼這邊先講虛空，因爲五大，是以空大居先，所以先講虛空。

這邊的虛空，包含了正報、依報，還有過去、現在、未來三世，都在這個虛空，涵蓋在裡面，所以加上四大，就是包含了所有的世間法；八萬四千陀羅尼門，就是包含了一切的出世間法。所以不論是世間法、還是出世間法，都是平等、清淨不動了。爲什麼可以不動？就是你悟到了圓覺自性，迷的時候，一切法有動，一切法有動相；你悟了之後，自性本不動搖，所以你看一切萬法它是不動的。

從我們昨天的那一段，還記得嗎？從「心清淨，見塵清淨」這邊開始，一直到現在這一段，是顯示「攝事歸理」，說的是「空觀」義，所以是屬於「真空絕相觀」。法界觀就是有這三觀，前面先告訴我們怎麼入一真法界，然後整個法界，就是不離這三觀，第一個就是「真空絕相觀」。

什麼是「攝事歸理」呢？這邊的「事」，就是一切法，包含了世間法、出世間法，這一切法，都是涵蓋在這個「事」當中，就是宇宙萬法，一切法都回歸到自性。這個「理」，就是講我們的本體界；這個「事」，是講現象界。所有的現象界，都回歸本體界，也就是說一切法，都回歸圓覺自性當中，所以叫做「攝事歸理」。從「心清淨，見塵清淨」開始，一直到這裡，講的都是攝事歸理，一切法都回歸到圓覺自性當中。

爲什麼屬於空觀呢？因爲一切法到這個時候，是真空實相，所以這個稱爲空觀，因爲一切法，都是真空實相。

那爲什麼叫做「真空絕相觀」呢？這個「絕相」，就是無相的意思，因爲實相是無相的，有相的是生滅法，無相的是不生不滅的，所以真空實相觀，也就是真空絕相觀。絕相，就是無相，就是講實相，所以真空實相，這時候的一切世間法、出世間法，都是真空實相了，因爲都回歸到什麼？圓覺自性當中。

所以，它是屬於攝事歸理，空觀，還有真空絕相觀。這是法界觀的第一個觀法，怎麼樣把一切法，都回歸到我們的自性當中。

接下來，從你的自性當中，再生出一切法，這就是第二種觀。從你的自性當中，再生出一切法，那我們的自性是徧滿一切處，對不對？自性徧一切處，我們的自性可以徧滿一切處，所以由我們自性所生起的一切法，是不是也可以周徧整個法界？所以我們的圓覺自性，如果能夠豎窮三際，橫徧十方，那由我們圓覺自性當中所生出的一切法，也同樣的能夠豎窮三際，橫徧十方。這就是第二個觀法——「理事無礙觀」。

我們先看經文：

**善男子！覺性徧滿，清淨不動，圓無際故，當知六根徧滿法界；根徧滿故，當知六塵徧滿法界；塵徧滿故，當知四大徧滿法界；如是乃至陀羅尼門，徧滿法界。**

這個就是說世間法到出世間法，也一樣的事隨理徧，這一切法，都能夠隨我們的圓覺自性，既然能夠徧滿，那我們這一切法，也能夠徧滿，爲什麼？因爲這一切法，是由自性當中所生出的。

所以，佛說：「善男子！由於覺性徧滿，清淨不動，圓滿十方，含裹三世，無有邊際的緣故」，這個就是在說明我們的圓覺自性，它是周徧法界，圓滿無際的。因爲這個緣故，當知六根也徧滿法界，我們的覺性徧滿，當然由覺性所生出的一切法也徧滿。所以六根徧滿故，六塵也徧滿，六塵是隨著六根而徧滿的。六根、六塵都徧滿了，接下來四大也是徧滿法界的。如是乃至出世間法的陀羅尼門，也都是徧滿法界的。只要是覺性徧滿，當然由覺性所生出的一切法也徧滿。

那這邊爲什麼先說六根，再說六塵，最後說四大呢？我們前面聽過的同修就知道，爲什麼是這個次第，因爲我們這個妄身，是先有六根，前面講「妄有六根」，對不對？這個六根是在虛妄的身上，有這個六根。六根再依六塵境界，生起六識的作用，所以六根離了六塵境界，也沒有辦法生起六識的作用，所以接下來就是六塵。六根必須要依六塵，才能產生六識的作用，所以先說六根之後，再說六塵。不論是六根、還是六塵，都沒有離開四大，它都是四大來的，先有四大，然後才有六根、六塵。所以現在六根、六塵都離不開四大，所以四大最後說。先說六根，再說六塵，最後說四大。

六根、六塵、四大，是說世間法，世間法既然徧滿整個法界，當然出世間法也徧滿，所以說「如是乃至陀羅尼門，徧滿法界」。

這一段就是顯示「事隨理徧」，說的是「假觀」義，所以是屬於「理事無礙觀」。事隨理徧，這個「理」，就是我們剛才講的本體界，就是我們的圓覺自性，圓覺自性，就是所謂的「理」。這邊的「事」，指的是六根、六塵、四大，是這邊的「事」。我們的圓覺自性，既然能夠徧滿法界，當然由圓覺自性所生出的一切法，不論是六根、六塵、四大，都能夠徧滿法界，所以事是隨理徧的，理能夠周徧，所以一切的事也能夠周徧，所以覺性徧滿，一切法也徧滿，這個就是「事隨理徧」。

真空能夠生妙有，所以是假觀。前面是空觀，如果你的空觀，是沒有辦法生出無量的妙用的話，這個是沉空滯寂，墮在那個空邊，所以沒有辦法生出一切法。但是我們的圓覺自性，能夠生出一切法，宇宙萬法都是由我們自性所出生的，所以這個時候，因爲它能夠生出一切法，而不是著在空的境界當中，什麼事都沒有做，沒有任何的作用，生不出任何的法，不是這樣，它能夠生出無窮的妙有來，所以說它是什麼？生出的那些一切法，

又不是真實存在的，所以是假觀。真空能生妙有，所以是假觀義。

而且它所生出的一切有，跟真空圓融無礙，所以是屬於「理事無礙觀」，真空能生出妙有，這個妙有，會不會障礙真空？真空會不會障礙妙有？不會，圓融無礙，所以叫做「理事無礙觀」，這是法界觀的第二觀。

前兩天有一位師兄說道，六根怎麼樣互用？他說他打坐的時候，感覺眼睛好像能聽，耳朵好像能看，有可能嗎？我們現在念了這一段，就知道有可能，爲什麼？六根徧滿法界，六根徧滿法界，你的眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，眼、耳、鼻、舌、身、意都能夠徧滿法界，因此六根可以互用是絕對沒有問題的，所以如果修這個假觀成就的話，你六根就可以互用，用眼睛聽、耳朵看，這樣很方便喔？

接下來，是講第三觀，第三觀就是中觀。空、假、中三觀。

中觀怎麼修呢？一切法都是從圓覺自性當中所流出來的，一切法都是我們自性當中所流露的，自性當中所流露的這一切法，一切法它們之間會不會打架呢？會不會打架？我們自性能夠生一切法，我們自性所生出的一切法，法法之間能不能相容啊？可不可以啊？大家都點頭，可是爲什麼我們這個不能容，那個人我不能容，那個事情我也不能容，我小乘的不能容大乘的，大乘不能容小乘，顯教不能容密教，好像有太多的事情不能容，是因爲我們沒有入中觀。

所以，第一個空觀，就是說一切法回歸到自性，就歸空；然後才自性當中又生出一切法，就是假觀；所生出的一切法，每一法當中又不會互相障礙，也不會互相混雜，也不會互相破壞，圓融無礙，所以它叫做「事事無礙觀」。你從理當中所生出的一切事，每一件事之間是可以互相包容的。

這種情況，就好像說這個房間有很多燈，對不對？每一個燈都放光，每一盞燈都有光明，它們的光跟光之間會不會打架？你們有看過這盞燈跟那盞燈，不能夠互相包容，然後在虛空中擦出火花？從來沒看過，除了閃電以外，沒有看過，閃電是陰陽電互相碰撞，所以有閃電。可是在這個房間裡面，不管你點了多少盞燈，光光相容，每一盞燈所放出來的光明，都不會互相妨礙的。用這個來形容，我們自性所生出的一切法，每一法之間它也是不會互相妨礙的，所以修到了這個境界，沒有什麼不能夠包容的，全部都圓融無礙在我們的自性當中，這個就是成佛的境界。

我們看這個經文，怎麼說呢？

**善男子！由彼妙覺性徧滿故，根性塵性，無壞無雜；**

佛說：「善男子！由於妙覺自性徧滿的緣故」，這個妙覺，就是這個時候，已經到達等覺、妙覺，妙覺就成佛了，所以到這邊就是成佛的境界了，入中觀的時候，就到妙覺，已經能夠成佛了。所以由於妙覺自性徧滿的緣故，我們的根性和塵性，也一一徧滿，雖然一一徧滿，卻不會互相毀壞，也不會互相混雜。

這邊的根性跟塵性，就是指六根的體性，還有六塵的體性，一一都徧

滿，因為它們的體性是一，都是圓覺自性所流露出來的，所以不只是這邊講的六根、六塵，一切宇宙萬有，世間法、出世間法，都能夠互相的含容，不會互相破壞，也不會互相混雜，每一個都徧滿，就好像每一盞燈，它的光都能夠徧滿整個房間，可是光跟光之間不會互相混雜。每一法也是，因為它體性是一，所以每一個都能夠徧滿法界，都是相容無礙的。

**根塵無壞無雜故，如是乃至陀羅尼門，無壞無雜。**

那就是說由於根、塵等等這個世間法，無壞無雜的緣故，如是乃至陀羅尼門等出世間法，也是無壞無雜的。

這種情況就好比什麼呢？

**如百千燈，光照一室，其光徧滿，無壞無雜。**

這種情況，就好比有一百盞燈、有一千盞燈，共同來照亮這個房間，每一盞燈它的光都能夠徧滿整個房間，可是光跟光之間它不會彼此破壞，也不會互相混雜，用這個來比喻，所以百千燈，就是比喻根、塵等等這一切法，世間法、出世間法，就是這邊講的「百千燈」比喻。

「一室」，這個房間，就比喻整個法界，所以任何一法，都能夠徧滿整個法界。所以這邊講的「百千燈，光照一室」的意思，就是說比喻法界中的一切法，都能夠徧滿法界。

「其光徧滿」，就是比喻每一法，都能夠徧滿法界。

「無壞無雜」，就比喻每一法之間，既不會彼此破壞，也不會互相混雜。所以，沒有任何一法會互相障礙，懂嗎？我們會覺得有障礙，是因為我們的心自己產生了分別、執著、妄想，所以它才會障礙，實際上諸法實相，宇宙的真實面貌，它是不會互相障礙的。

所以，我們就知道這一段，它顯示的是「事事無礙」，每一法之間，它都是無礙的。在法界當中，每一事也都能夠隨自性徧滿，因為我們自性徧一切處，因此自性所生出的一切法，也徧一切處。雖然一一徧滿，但是卻能夠互相含容，這個就是「周徧含容觀」，第三觀——周徧含容觀。每一法都能夠周徧，都能夠互相包含容納，它是比喻一個境界，到了這個境界，就是妙覺的境界。所以這個時候，就契入中道。

什麼是中道？不落空有兩邊，叫做中道。所以這個時候，因為自性能夠生出一切法，所以每一事的顯現，都沒有離開自性的作用，所以不落空。我們剛才說，如果你落在空邊，你就沒有辦法生出一切法，可是現在能夠生出一切法，因此就說明它沒有落在空這一邊，它可以生出無量的妙用。雖然能夠生出一切法，但是一切法是不是真實存在的？又不是真實存在的，好像影相一樣的不真實，是虛妄的，雖然能生出一切法，但是這一切法是因緣所生，無自性的，自性是空的，這樣又可以不落有，你不會把一切法當作是實有的，你不會落在實有的這一邊，為什麼？你知道雖然每一法都徧滿法界，但是沒有一法是真實存在的，都好像夢幻泡影一樣的不真實、不實在，像影相一樣的虛妄，這樣就不會落在有邊。不落空，不落有，

就是中，這個就是說明「中道」義。

所以這一段，就是顯示「事事無礙」，說的是中道義，所以是「周徧含容觀」。

三觀講完了，就成佛了。一切法回歸到自性當中，是空觀；由自性當中生出一切法，是假觀；不落空有兩邊，是中觀，就成佛了，就契入佛的境界。

三法 觀界	空觀	攝事歸理	真空絕相觀
	假觀	事隨理徧	理事無礙觀
	中觀	事事無礙	周徧含容觀

成佛的境界，到底是什麼樣的一個境界呢？佛怕我們不清楚，妄加猜測，所以佛又繼續告訴我們成佛的境界，是長得什麼樣？我們看。到了這個境界，就和佛相同了，因為佛祂是覺性圓滿，我們現在圓覺自性圓滿成就的時候，就跟佛沒有什麼差別了，所以就成佛了。

所以，經文說：

**善男子！覺成就故，**

佛說：「善男子啊！由於覺性圓滿成就的緣故」，憑什麼知道我們的覺性圓滿成就？就是剛才契入了空觀、假觀、中觀，契入這個法界觀，因此就能夠知道我們的覺性已經徧滿整個法界，已經圓滿，那就跟佛沒有什麼差別，所以就成佛了。

所以，就說：

**（覺成就故，）當知菩薩，不與法縛，不求法脫；**

成佛的境界是怎麼樣呢？這時候就應當了知，這時候的菩薩，不會再被任何法束縛，也不會再於任何法上求解脫。我們著在任何法上面，不管世間法、還是出世間法，就會被那個法所束縛，所以我們現在修的任何一法，要知道它都是因緣所生，無自性的，它都是虛空中的花朵，不要太認真，它只是帶我們到達最後開悟成佛的一個方便，這樣而已，一個橋樑。

所以對一切法，到這個時候，不再會執著了，你可以說一切法，好像如幻的說一切法，你在說一切法的時候，對任何法都沒有任何的執著，所以不可能再被任何法所束縛了。

這時候也不會再求一個法說：我要解脫！不會再求那個解脫法。所以這個時候，也不需要再去求一個解脫的方法，為什麼呢？因為一切法本自解脫，本來沒有人要綁你，是你自己綁自己。一切法本自解脫，為什麼？因緣所生無自性，它當下就空了，所以它本來沒有要束縛你的，是你自己起了執著。沒有束縛，要不要解脫？解脫是對束縛來說的，你覺得有束縛，才要解脫，那現在沒有束縛，要不要解脫？也不要解脫，一切法本自解脫，

本來就沒有束縛的，所以當然就沒有所謂的束縛跟解脫這樣的差別了。這就是成佛的境界，沒有說我要求一個解脫法，也沒有說我被任何法所綁住了、困住了，都沒有這些問題的。

所以，如果我們修了半天，覺得還有一法可修，有一法可得，就表示說我們的法執還在，就是你著在那個法上，你才要把它抓緊緊，然後說要靠它成佛，要靠它開悟，表示我們還有法執，還被佛法困住，這個都不算是真解脫。真解脫，就是現在講成佛的境界——「不與法縛，不求法脫」，不會被任何法所束縛，也不會求任何解脫的方法了。

既然不會被任何世間法所束縛，當然就不會厭離生死，這個時候也不會說：「我厭離三界！我要出離三界！」也沒有這樣的說法了。因為我們想厭離生死，是因為覺得娑婆世界好苦喔！三界六道好苦！活得好累！要趕快跳出三界，這時候才會厭離生死。厭離生死幹嘛？要入涅槃啊！所以這個時候會厭離生死，會欣愛涅槃。可是如果我們不必另外再求一個解脫生死的出世間法的話，當然也就不會欣愛涅槃，因為想求解脫，就會欣愛涅槃。被任何世間法所束縛，就會想要厭離生死，想要求一個出世間法來解脫，這個時候就會欣愛涅槃，可是到了成佛的這個境界，

**不厭生死，不愛涅槃；**

同樣的，也能夠做到：

**不敬持戒，不憎毀禁；不重久習，不輕初學。**

不會特別去尊敬那個持戒的人；對那個會破戒、或者是毀犯戒律的人，就特別感到憎厭、憎惡，然後厭離、唾棄他，不會這樣子。然後也不會特別去重視久習的人，修得很久的人，就說他已經久修了，所以我要重視他。對那個剛剛初學的，全部沒有把他放在眼裡，就輕視他們，這個時候也不會了，不會特別去重視久習的人，也不會特別去輕視初學的人。

爲什麼能夠做到呢？

**何以故，一切覺故。**

這一切都是因爲覺性圓滿成就的緣故。當我們覺性圓滿成就的時候，沒有任何的對立了，二元對立全部都沒有了，因爲在圓覺自性當中，是清淨、平等的，所以沒有任何的對錯、是非，你我……，所有的二元對立都銷融了。所以爲什麼能夠做到？就是因爲覺性圓滿成就的緣故，因此能夠做到。我們在覺性沒有成就之前，一切法是有善惡的對待，一定要爭個你是我非，誰對誰錯，非常的認真，一定要真相大白，打破沙鍋問到底，一定要爭個什麼結果，那就是因爲我們對一切法有執著，有善惡的執著、對錯的執著……等等、等等，所有的二元對立的執著，在我們沒有見性之前都有，因爲我們的分別心、執著心都還在。

所以，當覺性徧滿一切法的時候，每一個法，無非覺性，每一法都在圓覺自性當中，爲什麼能夠這樣子？就是前面講的那個三觀，就能夠做到了，一切法都回歸到自性當中，自性再生出一切法，每一法當中都圓融無



礙，所以就沒有是非、對錯這樣的差別了，自然就能夠做到。所以就不再有束縛、解脫這個二元對立，一個束縛、一個解脫，也沒有生死、涅槃，也沒有持戒、毀犯，久習、初學，這些差別都沒有了，因為一切法都在圓滿的覺性當中，圓融無礙，不壞不雜，剛才講。

這種情況，就好像什麼呢？佛又做了一個比喻：

**譬如眼光，曉了前境，其光圓滿，得無憎愛。**

就好像我們用眼睛去看眼前的境界，我們的眼光能夠圓滿地照了一切，卻沒有討厭或者喜歡，所以你很清楚地知道你看到了什麼，但是你可以不生分別。

**何以故？**

為什麼沒有討厭或者是喜歡呢？

**光體無二，無憎愛故。**

因為能照之光，還有所照之體無二，就是說你能照跟所照，因為沒有二元對立，沒有能照跟所照，所以就沒有討厭或者是喜歡，因為討厭、喜歡就是又有二元對立了，在平等、清淨當中，是沒有喜歡、不喜歡這個二元對立的。

這邊的「眼光」，指的是我們眼識的現量，我們前面講過，前五識都是現量，那你怎麼知道你看到了什麼、聽到了什麼？那是因為第六意識加進去，第六意識一分別，就落入了比量。可是眼識見物，眼識本身是現量的，它是沒有分別的，是加入第六意識的比量，它才開始有分別。現在它用這個比喻，就好像我們眼識看東西，就好像用鏡子來照物一樣，鏡子裡面的東西清清楚楚，但是鏡子本身沒有分別好、醜，我要照、不要照，喜歡、不喜歡，沒有，都沒有這個，所以能照的鏡子跟所照的物，是無二無別的，它就是用這個來比喻。

這個時候能照的光，就是眼識的現量，和所照的物，所照的一切物，它都是平等、無分別的，所以沒有所謂能照的鏡子、和所照的物體的差別，鏡子是如實反映，有物則映，物去不留，沒有留下任何的痕跡，鏡子上，有物則如實的反映，這個物體離開，鏡子什麼都沒有留，沒有喜不喜歡、要不要，都沒有，就是用這個來比喻我們的自性當中的一切法，是沒有二元對立的差別的，所以沒有討厭或喜歡這些問題，所以一個觀行成就的人，就是這樣。

我們再看經文：

**善男子！此菩薩，及末世眾生，修習此心，得成就者，於此無修，亦無成就。**

佛說：善男子！此會的菩薩，以及末世的眾生，如果修習觀行成就的話，就會發覺，實際上沒有所謂修行、和修行成就這件事，這兩件事沒有，沒有所謂的修行，也沒有所謂的成就。

為什麼沒有修行？一切眾生本來成佛，你修個什麼？所以成佛這件

事，不是修出來的，是因為你迷，所以才要修行。依照前面的我空觀、法空觀、法界觀，一步一步地修，才能夠破迷開悟，無明一破，自性現前，然後就契入佛的境界了。

現在既然覺性，圓滿的自性現前，圓覺自性現前，才發覺一切眾生本來是佛，本來是佛，本來是喔，所以不是修出來的。本來不是，才能夠修出一個佛；本來是佛，所以這個佛不是修出來的，對不對？本來就是。所以它只是恢復我們的自性而已，不是修出一個佛來。所以有沒有修行這件事？有沒有成就這件事？沒有！因為本來就是佛，所以不是修行成就，所以實際上沒有修行和成就這件事。

### **圓覺普照，寂滅無二。**

在圓滿的覺性當中，能普照的智慧，和所照的寂滅心體，也是無二無別的。

在圓滿的覺性當中普照，這邊的「普照」，就是我們本有的那個智慧，所以它是能照的，能普照的那個智慧，是我們本有的，它照什麼？我們本有的那個心體，菩提自性，本自寂滅，這就是這邊講的寂滅，講我們的自性，菩提自性，本自寂滅，本來有的，我們的心是本來寂滅的，自性本來寂滅。我們本有的智慧，照我們本有的寂滅心體，是不是一樣？都是本有的嘛，所以無二無別，能照跟所照無二，就是這邊講的普照、寂滅無二，一個是能照，一個是所照。普照，就是能照的智慧；寂滅，就是所照的心體。自性本自寂滅，本來有的智慧，照我們本來寂滅的心，所以是不是無二？都是本有的。

這是什麼樣的境界呢？我們看經文：

**於中百千萬億阿僧祇不可說恆河沙，諸佛世界，猶如空華，亂起亂滅，**不得了了！所有的諸佛世界，所有的淨土，都是什麼？虛空中的花朵，這下完了！我發願往生的阿彌陀佛西方極樂淨土，是虛空中的花朵，原來它不是真實存在的，這下慘了！所以這邊佛說，在圓覺普照，寂滅無二的心中，百千萬阿僧祇不可說的恆河沙諸佛世界，都有如虛空中的花朵，亂起亂滅。亂起亂滅，就是說生滅，有生滅，只要是因緣所生，都是有生滅的，生的時候就是起，滅的時候滅。

這個時候看一切佛的淨土世界，都像虛空中的花朵。為什麼這個時候能夠看到一切的諸佛世界呢？別忘了剛才那一句話：「自性徧一切處」，對不對？自性徧滿整個法界，所以整個法界裡面的諸佛世界，都看得清清楚楚，是因為我們的自性能夠徧滿一切法界，法界中的所有諸佛世界，不管它是什麼百千萬阿僧祇不可說的恆河沙世界，你全部都能夠看得見，但是好像影相一樣的不真實，所以是虛空中的花朵。為什麼是虛空中的花朵？因為它也是因緣所生，只要因緣所生，都無自性，都是虛空中的花朵，只是它是隨淨緣而現的。

所以，一切的世界有穢土、有淨土。那個穢土，是從染緣而生的，現

在淨土是由淨緣而生的，都是因緣所生，因緣所生，都無自性，所以都是虛空中的花朵，都不是真實有的。這樣你念佛的時候，就不會起執著了，沒有一個真實的我在念，沒有一個真實的阿彌陀佛的佛號，還有離我們這邊多少多遠的西方淨土，都是虛空中的花朵，懂嗎？

只要有世界，就有成壞的變化。所以，成呢，就好比虛空中的花朵生起，滅呢？就好比虛空中的花朵滅了，所以它說「亂起亂滅」。我們的菩提自性是本不生滅的，在自性當中是沒有生滅的，一切從因緣所生的，都是有生滅的。從染緣、淨緣的差別，淨緣所生的就是淨土，染緣所生的就是穢土，都是虛空中的花朵，亂起亂滅，不得了了！

這個諸佛世界，和自性的關係是不即不離，所以下一句是：

**不即不離，**

你這個時候所看到的諸佛的淨土，跟我們的自性，它們之間的關係是什麼關係呢？就是「不即不離」的關係。

什麼叫做「不即」？不即，就是「不是」。你不能夠說這些諸佛世界就是你的自性，諸佛世界跟你的自性相不相等？一個是虛空中的花朵，一個是生滅法，一個是不生不滅的圓覺自性，是不是啊？不能說它相等，對不對？所以是不即。就是說這個時候的諸佛世界，不是你清淨的圓覺自性。

可是離開你的圓覺自性，又有諸佛淨土可得嗎？又沒有！所以你又不能說離開了圓覺自性，有諸佛世界可得，這個就是「不離」。

所以說「不即不離」，你不能說諸佛世界就是你的圓覺自性，但是離開了圓覺自性，又沒有諸佛淨土，所以是不即不離。

**無縛無脫。**

前面講的是諸佛淨土，就是講依報世界是這樣，現在講正報的身心也是這樣。所以正報身心，就是說一切的眾生，不管是六凡還是四聖，十法界的眾生，沒有所謂的束縛跟解脫。本來我們就說六道輪迴生死是束縛，所以要跳出六道當中入涅槃，入了四聖法界，然後證得涅槃，這個就是解脫。

可是，它現在告訴我們，到了這個成佛的境界，沒有所謂的束縛，也沒有所謂的解脫，為什麼呢？還是那句話，因緣所生無自性，六凡世界是怎麼造成的？隨染緣，而有六凡世界的身心；隨淨緣，而有四聖法界的眾生。隨染緣，而有六凡法界的眾生，為生死所束縛；隨淨緣，而有四聖法界眾生，從生死當中解脫，都是隨因緣所生，從因緣所生無自性，凡是因緣所生無自性，所以它是隨染緣、隨淨緣而生的，隨緣而有的，都是虛空中的花朵。

所以，在我們清淨的自性當中，是沒有任何的束縛跟解脫這樣的差別，本自解脫嘛，菩提自性，本自解脫，本來解脫的，我們的心本來解脫，本來成佛，所以就沒有束縛、解脫的問題。迷的時候，有六凡眾生的什麼？六道的束縛，還有四聖法界眾生的什麼？得證涅槃，就是解脫生死。迷惑

的時候有十法界的身心世界，可是現在破迷開悟了，無明破了，回歸一真法界，一真法界是沒有六凡、四聖的差別，所以就沒有所謂的束縛跟解脫。

**始知眾生，本來成佛，**

到了這個時候，你才知道一切眾生，本來成佛，大徹大悟了。

**生死涅槃，猶如昨夢。**

無明一破，回過頭來看，原來的生死涅槃，就好像是昨晚做的一場夢這樣而已，都不是真實存在的。

既然知道一切眾生本來成佛，就沒有所謂六凡的輪迴生死，也沒有四聖的取證涅槃，都是虛空中的花朵，因為這些都是無明才有的，現在無明破了，這些都沒有了，就好像一場夢這樣而已。因為我們自性當中，是本來沒有生死的，是本自寂滅。

到這邊為止，就是無修的境界，無修。我們說「無修無證」，你們修大手印的就知道，大手印到最後就是無修無證，這邊就是無修，不需要了，本來就是成佛了，還修什麼？所以這是無修的境界。

我們繼續看經文：

**善男子！如昨夢故，當知生死，及與涅槃，無起無滅，無去無來。**

我們現在看這個都懂了。佛說：善男子！既然有如昨晚的一場夢，就應當了知生死和涅槃，實際上沒有起滅，也沒有去來。

在我們不了生死涅槃是夢的時候，還在無明大夢的當中的時候，生是起，死是滅；生是來，死是去。現在無明破了，已經了知生死、涅槃，是昨晚的一場夢而已，當然就沒有所謂的起滅、來去相了。

我們再看經文：

**其所證者，無得無失，無取無捨。**

當然這個時候，也沒有所證跟能證的差別。所證，就是菩提涅槃，你要修一切法，要證的那個果，這個時候也沒有所證的果。那有沒有能夠修行的那個人呢？也沒有。所以也沒有所證，也沒有能證了，這個時候。

所以它先說所證，對於所證的這個理來說，也沒有得、失、取、捨這四相的差別。不管你是叫菩提、還是涅槃，能夠說出來的名字，都是本自具足，本來有的，懂嗎？因為一切眾生本來是佛，本來就是菩提涅槃，自性當中本來就可以流出這一切的出世間法，不管是涅槃、還是解脫法，統統都是本自具足的。本來有的，當然就沒有所謂的得失取捨了嘛，因為你自性當中本自具足，所以才會這麼說。

所以成就了之後，了知所證的理，是自性當中本來有的真理，從來也沒有失去過，沒有失，當然就沒有得；這個真理也是從來沒有捨棄過，所以也就沒有所謂的取。所以我們修了半天，還在那邊說要抓住一個什麼空、抓住一個什麼清淨、抓住一個什麼法的話，那個都錯了，你就是沒有辦法契入這樣的境界，其實它是沒有得失取捨的，沒有這四相的差別，這個是所證的理。理就是菩提、涅槃，這些你所要證的種種的境界。

能證的人來說：

**其能證者，無作無止，無任無滅。**

對於能證的修行人來說，也沒有作、止、任、滅這四病了。

這四個毛病，是修行人會犯的。到這個時候，就不會有這四個毛病。這四個什麼毛病呢？看看自己有沒有？有的話，就是還沒有成佛。

第一個是作病。作病，就是造作，你想修出一個什麼來？修出一個佛來、修出一個境界來，你以為那個都是修出來的，那個就是作。作就是造作，你以為可以修出一個什麼境界來，那個就是作病。

在我們沒有見到菩提自性之前，就是都在那邊盲修瞎練，就很忙嘛，以為可以修出一個什麼東西來，不管是菩提、還是涅槃，就是很精進，看起來很精進，可是呢，徒勞而無功，就好像想要把沙煮成飯一樣，沙煮了千萬年，它永遠不能夠變成飯。所以你心外求法，就永遠沒有辦法怎麼樣？沒有辦法開悟成佛，因為它在你們家裡，從來沒有丟掉過，可是你往外一直找這個法、那個法，一直求這個、求那個，到處跑道場，一直換法門，一直換師父，可是就是不開悟，就是因為你犯了作病，懂嗎？你要到這個道場來抓一個法，到那邊抓一個法，法本收集了很多，可是沒有一法可以成就的，就是犯了作病，以為可以造出、可以修出一個什麼東西來，本來有的不用，不用這麼辛苦，你只要返本還源，回過頭來自己找，它本來都在的，本自具足，這樣就不會有作病。所以當你悟到圓覺自性的時候，就知道一切本來具足，從來沒有丟掉過，這個時候就不會再要想修出一個什麼來，所以就不可能有作病了。

那什麼是止病呢？就是想要止息妄想。在座的，打坐過的，都曾經有這樣的經驗，坐在那邊說：我為什麼妄想這麼多？想盡了辦法，要讓那個妄想不要起來，那個就犯了現在說的止病，想要止息一切的妄想。

妄想可以止得了嗎？你八識田裡面含藏那麼多種子，你坐在那邊，尤其是安靜下來，它就一個一個跳出來，是很正常的啊！除非你八識田的種子全部都清淨了，你坐那邊沒有種子可以生現行，當然就不會有妄想啊，可是你八識田裡含藏了無量劫以來的種子，這麼多！然後你靜下心來，它剛好可以好好地種子生現行，你這時候叫它壓壓壓，水中按葫蘆有沒有？這個按下去，按那個，這個又浮起來，忙得不得了，在那邊一直按葫蘆，它一直砰砰砰！一直跳，一直跳出來，種子一直生現行，平常很忙亂的時候，反而沒有機會生現行，現在坐在那邊，剛剛好打妄想。所以你這時候想止息一切妄想，就犯了這個毛病。

所以見性之後，就知道妄念本來空，根本不需要你去空它，你留都留不住，你現在能夠留住任何已經過去的妄念，你可以留得住嗎？留不住，它本來空，生滅法，生了就滅了，你還要不要想辦法去把它滅？你想辦法，想要去滅，又生了一個妄想嘛！所以你就在那邊一直打妄想，妄想一直冒出來，然後你一直打妄想，要把它滅掉，所以就是忙得不可開交。妄念本

空，所以你不需要去空它，本來留不住的。

所以見性之後，知道妄念本來空，就不需要去止息妄念，所以它就不可能有這個止病。所以開悟的人，怕不怕妄想起來？不怕，起來就看著它，它就消失啦，心裡還是清清淨淨的，起來就消失了，你何必生煩惱呢？何必想盡辦法，要把它壓回去呢？它是很自然的，有因緣，它就種子生現行，壓也壓不住，只是弄得更累這樣而已。所以我們現在就知道，妄想不需要去止息它，妄想不可怕，因為因緣所生，自性是空的。

第三個任，就是任其生死，我們沒有悟道之前，沒辦法啊，它就一直在生死輪迴，你一點辦法都沒有，所以只有任其生、任其死了，六道凡夫任其生、任其死，沒有辦法作主。

這個滅，是滅煩惱，想要滅煩惱。這個也是我們的毛病嘛，誰不想滅煩惱？一定是說我為什麼煩惱這麼多，想辦法滅，這就是滅病，懂嗎？

所以在沒有成就之前，生，任其生，死，任其死，所以永遠是凡夫，沒有辦法跳出生死。如果悟到自性的話，就能夠了悟自性當中本來沒有生死，菩提自性本自寂滅，本來沒有生死，要不要去了生死？沒有生死可了，本來沒有嘛，虛空中的花朵，本來是虛妄，本來是不真實的，你幹嘛要去滅呢？你幹嘛要去了那個生死呢？所以開悟之後，才知道自性當中不生不滅，沒有生死啊，所以要了什麼生死呢？你就不會有那個任病。

這個時候，也會知道煩惱無自性，也是虛空中的花朵，煩惱也是生滅法，煩惱也是生了就滅、生了就滅，所以也不需要去滅它。只要知道煩惱的自性是空的，好比虛空中的花朵，它是虛妄的，這樣就可以了，根本不用滅，這樣就不會有滅病。

所以開悟的人，也不怕生煩惱，他生煩惱不會造業的，看到煩惱生起了，就消失了，心不相應，不跟它相應，煩惱生起，就消失了，他也許再發個菩提心，對不對？願一切眾生的煩惱都在我身上成熟，眾生都遠離一切的煩惱，他沒有煩惱，也發願一切眾生沒有煩惱，菩提心又再增進了，所以煩惱有什麼可怕？沒有啊，你生煩惱的時候，就發菩提心，煩惱越多，菩提心越圓滿，也不錯，所以煩惱沒有什麼可怕，知道它自性本來空就可以了。

我們再看經文：

**於此證中，無能無所，畢竟無證，亦無證者。一切法性，平等不壞。**

「於此證中」，就是在這個能證、所證，能證的人，還有所證的理，這個中間。

「無能無所」，就是剛才講的，既沒有作止任滅的能，也沒有得失取舍的所。一個是所證之理，一個是能證的人。

「畢竟無證」，畢竟沒有所證的理，也沒有能證的人。沒有所謂什麼菩提、涅槃，這些所要證的果，也沒有要修六度、十波羅蜜，這個能修行，修行人去修的種種的行，菩薩行，也沒有這些了。

沒有能證所證，畢竟沒有所證的理，也沒有能證的人。

「一切法性，平等不壞」，一切法性，平等不壞。

「一切法性」的意思，就是說一切法都在圓覺自性當中，圓覺自性當中，一切的法是平等的，所以是無二，平等就沒有二元對立。

「不壞」，就是常住的意思，不生不滅就是常住。一切法的法性，跟我們的自性沒有差別，都是平等無二，常住不壞的。

這個就是無證的境界，沒有能證所證了。剛才無修的境界，就是沒有能修所修，現在是沒有能證所證，就是無證的境界，這就是無修無證的境界。

所以，修行人也知道，你什麼時候到達這樣的境界？就是現在講的這個，你都契入這個境界，你就是到達無修無證的境界，都沒有能所了。

所以，一切法性平等不壞，就是說在圓覺自性當中，一切平等。平等，就是沒有二元對立；不壞，就是不生不滅。一切法性，平等不壞。

到這邊講完了，要總結，總結前面普眼菩薩請佛開示的內容，還記得嗎？漸次，思惟，住持，方便，怎麼開悟，對不對？所以現在來個總結。

**善男子！彼諸菩薩，如是修行，如是漸次，如是思惟，如是住持，如是方便，如是開悟，求如是法，亦不迷悶。**

以上這個佛的開示，就回答了普眼菩薩所請示的內容。

佛說：善男子啊！彼諸菩薩。

爲什麼這邊沒有末世眾生呢？前面都是在會的菩薩，還有末世的眾生，現在只有彼諸菩薩，就是在會的這些菩薩，沒有末世的眾生，爲什麼？因爲末世的眾生，很難得成就這樣圓覺自性的境界，所以末世的眾生就不必提了，所以這邊只說「彼諸菩薩」，就是在此會的菩薩。

「如是修行」，就是這樣子來修，怎麼樣修呢？就是如我前面所說的這樣子來修，還記得嗎？先依如來奢摩他行，堅持禁戒，安處徒眾，宴坐靜室，從這邊開始修。

「如是漸次」，接下來是什麼？依這樣的漸修次第，先修我空觀，再修法空觀，最後修法界觀，就可以究竟圓滿成佛。

「如是思惟」，如是思惟，就是前面講的「恆作是念」，從觀這個妄身是四大的和合那邊開始，恆作是念，恆作是念就是正思惟。所以恆作是念，就是正思惟，得止之後，再修觀，這個止觀雙運，就是正思惟。所以這邊的恆作是念，是包含止和觀在裡面，止觀雙運，就是正思惟，所以就要依這樣的次第來正思惟。

「如是住持」，前面這樣一步一步的，漸修的次第一步一步的修，一直到諸幻都遠離了，還有一個不能夠遠離的，還記得嗎？那個就是我們的圓覺自性，這個時候就會現前。能放下的都放下了，剩下那個沒有辦法放的，或者是能空的都空掉了，還有那個空不掉的，就是我們的圓覺自性，當這個境界現前的時候，你就安住保持在這個境界當中，這個就是「如是住持」。

「如是方便」，最前面講的那個依奢摩他、持戒、安坐，這個是正方便，其他漸修的次第，其他的修行、漸次、思惟、住持，這每一個也都是方便，所以它這邊的方便，就有初方便，最初的方便，還有接下來所有的內容，都是方便，每一個都是方便，修行、漸次、思惟、住持，都是方便。前面的依奢摩他，要持戒、要安坐，這些是正方便，也是最初下手的功夫的初方便，這就是「如是方便」的內容。

「如是開悟」，這樣一直漸次修行到什麼？諸幻滅盡，覺心不動，還記得嗎？前面講的「垢相永滅，十方清淨」，這個就是開悟的境界。從那個時候開始，就是開悟，後面只是形容開悟之後，它到底是什麼樣的境界，從「垢相永滅，十方清淨」那一剎那，我們說虛空粉碎，大地平沉，那一剎那就是開悟了。

「求如是法，亦不迷悶」，求這樣的法，當然就不會心生迷悶了。得自這樣的修行、漸次、思惟、住持，一直安住保持這個境界不壞失，就可以到達開悟的境界，按照這樣的方便去修，總有一天就會開悟，當你到達開悟的時候，當然就不會心生迷悶。

最後是偈頌：

**爾時，世尊欲重宣此義，而說偈言：**

這個時候，世尊爲了要重新宣說長行中的義理，而說了下面的偈頌：

**普眼汝當知** 佛說：普眼，你應當了知！

**一切諸眾生** 就是一切的眾生。

**身心皆如幻** 身心都如幻化，沒有實體。

**身相屬四大** 我們的身相，屬於地、水、火、風四大，假合所成。

**心性歸六塵** 六識妄心之性，歸屬於六塵緣影，這就是我們所謂的妄

心。

**四大體各離** 四大體性，各自分離。

**誰為和合者** 誰又是那個和合的人呢？

所以，到這邊就是二空觀。

**如是漸修行** 只要這樣漸次修行。

**一切悉清淨** 一切身心世界都清淨了。

**不動徧法界** 自性不動徧滿法界。

這三句就是法界觀。

**無作止任滅** 這個時候，沒有作止任滅，這四個毛病。

**亦無能證者** 也沒有悟道能證的人。

**一切佛世界** 一切佛的世界。

**猶如虛空花** 猶如虛空中的花朵，虛幻不實。

**三世悉平等** 過去、現在、未來三世，一切佛與眾生都平等了。

**畢竟無來去** 畢竟沒有來去之相。

這六句就是佛的境界了。



**初發心菩薩 及末世眾生** 就是說初發大乘心的菩薩，以及末世的眾生。

**欲求入佛道** 想求入佛道。

**應如是修習** 就應當這樣來修習。

所以這三句是結示請問，做一個總結，普眼菩薩所請問的內容。

到這邊圓滿了普眼菩薩章。

希望這四個晚上有人開悟。有師兄說：爲什麼從第二個晚上就開始沒有給人家發問？因爲第二個晚上，你聽進去就應該開悟，開悟的人是沒有問題的，所以就不用問了。

好，我們到這邊圓滿。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。