

圓覺經
第四講
普賢章(下)
最尊貴的淨蓮上師講解
講於新加坡淨名佛學社

經文

善男子！一切菩薩及末世眾生，應當遠離一切幻化虛妄境界。由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離。遠離為幻，亦復遠離。離遠離幻，亦復遠離。得無所離，即除諸幻。譬如鑽火，兩木相因，火出木盡，灰飛煙滅。以幻修幻，亦復如是。諸幻雖盡，不入斷滅。

善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。一切菩薩及末世眾生依此修行，如是乃能永離諸幻。」

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

普賢汝當知	一切諸眾生	無始幻無明	皆從諸如來
圓覺心建立	猶如虛空華	依空而有相	空華若復滅
虛空本不動	幻從諸覺生	幻滅覺圓滿	覺心不動故
若彼諸菩薩	及末世眾生	常應遠離幻	諸幻悉皆離
如木中生火	木盡火還滅	覺則無漸次	方便亦如是

各位居士大德！阿彌陀佛！

我們今天繼續《圓覺經》。

我們看經文：

善男子！一切菩薩及末世眾生，應當遠離一切幻化虛妄境界。

佛繼續對普賢菩薩說：「善男子啊！一切菩薩以及末世一切眾生，應當要遠離一切幻化的虛妄境界。」這個是第一步，佛現在傳這個法怎麼修，第一步，要遠離一切的幻化境界。

接下來：

由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離。

當我們想要遠離一切幻化虛妄境界的時候，就會堅固、執持有一個能遠離的心，要知道這個能遠離的心也是如幻，也要遠離。像我們知道一切是如幻的，一切幻化的虛妄境界，就是前面我們所謂虛空中的花朵，都是虛妄的境界，都是如幻的，所以這一切的幻化都應當要遠離。所以我們平常碰到任何的事情，生煩惱也好、想不開也好、看不破、放不下都好，不管任何的一切境界現前的時候，我們都要知道它是如幻的境界，由無明而生起一切如幻的境界，都是由一念無明而來的。所以，碰到對境的時候，我們就要提醒自己：「這一切的虛妄境界都不是真實存在的，要遠離！」小孩子煩我，這是虛妄的境界，要遠離！小孩子功課不好、小孩子不聽話，這是虛妄的境界，要遠離！工作不順利，這是虛妄的境界，要遠離！不管你生什麼煩惱，都要知道它是幻化的虛妄境界，應當要遠離。所以這個時

候，你就有一個「要遠離、要遠離」這樣的一個心，這個是能遠離的心；你要遠離的境界，是所遠離的境界，所以它有能、所，對不對？有一個能遠離的心，要遠離什麼？一切虛妄的境界，是所要離的境界。有一個能離的心，有一個所要遠離的境界，就是一切幻化虛妄的境界是需要遠離的，這個想要遠離的心也是如幻的，這是第二句話。我們會因為想要遠離一切幻化的虛妄境界，因此就有一個堅固、執持要遠離的心，要知道這個心也是如幻的，為什麼？有能、所，就是二元對立，我們昨天講的，二元對立，只要有能離、所離，它是二元對立。所要遠離的境界是如幻的，你能遠離的心也是如幻的，所以一碰到境界來的時候，你就生起：「喔！那個是假的啦！不要執著啦！我們就遠離就好了！」這個能遠離的心，要知道它也是如幻的，這就是第二句：「由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離。」要知道這個想要遠離的心，這個心也是如幻的。既然想要遠離的境界是虛妄的、是幻化的，我們能離的心也是幻化的、也是如幻的，一切的境界是虛妄的、不是真實存在的，這個境界我們知道它是幻化的、是虛妄的，這個境界就不會再障礙我們了，所以你這個能離的心還需不需要？不需要了，因為境界是虛妄的，你這個想要離開虛妄境界的心也是如幻的。境界如幻，境界遠離，這個能遠離的心，它也是如幻的，我們就再遠離。這個時候還有沒有剩下什麼？一切虛妄的境界我遠離了，我能離的心也遠離了，能離的心也遠離了，這個時候還剩下一個什麼？「遠離」的這一念，對不對？一切虛妄的境界遠離，能離的心也是如幻的，也要遠離，還剩下一個遠離的念，對不對？這一切都要遠離嘛，所以這一念「遠離」也是如幻，這就是下面一句：

遠離為幻，亦復遠離。

遠離了能離的心之後，遠離的這一念也如幻，也要遠離。連要遠離的心遠離了，遠離的這一念也是如幻的，也要遠離，這時候連遠離的這一念也遠離了，這時候還有沒有剩下什麼？我的心要遠離一切虛妄的境界，這個能離的心是如幻的，所以我要遠離。我再把遠離的這一念，我再遠離，還剩下什麼？還有沒有剩下什麼？遠離的這一念也沒有了，那是不是應該沒有念頭了，對不對？遠離的這一念再把它空掉，就應該沒有念頭了，對不對？所以這個時候，無念就會現前，或所謂的空的境界會現前，這個無念、或者是空的境界還要不要遠離？就好像很多人，他不管是誦經也好、打坐也好、念佛也好，他就念到那種好像沒有什麼念頭了，我們就叫做無念，給它一個名稱叫無念，然後他就抓住那個境界，抓住那個無念的境界，或者他證到空，他就抓住那個空的境界，請問這個無念或者是空，它是有生滅的嗎？它是真實存在的嗎？它是我們昨天講的那個真心，沒有生滅的那個圓覺妙心嗎？是嗎？你已經見到你的本性了嗎？有沒有？這時候有沒有見性？有的舉手，沒有的舉手。所以不管你修什麼法門，如果覺得說我已經沒有什麼念頭了，或者說那個空的境界現前了，這個還是二元對立，

你要知道這個空、還有無念的境界是怎麼現前的？相對前面那個「有」的境界現前的。我們昨天也講過，空跟有是二元對立，所以你這個空相怎麼來的？也是因緣所生，什麼因緣？剛才一步一步遠離，然後達到的，所以它是因緣所生，它不是我們那個不生不滅的真心，所以這個時候其實還沒有見到你的真心，你的圓覺妙心也沒有現前。所以，儘管空的境界現前，或者無念的境界現前，也要知道這個境界也是如幻的，只要是二元對立的，它都是如幻的，「空」相對「有」來說的，所以它是如幻的，所以也要遠離。這個就是下面一句：

離遠離幻，亦復遠離。

就是離去了前面那個「遠離為幻」，就是把遠離的這一念空掉之後，就什麼都沒有了，這個時候就有一個空、無念的境界現前，要知道這個境界也如幻，也要遠離，所以就要把這個空再空掉，把這個無念再空掉（再空掉就是再遠離的意思），請問這個時候是不是都沒有東西剩下了？這下遠離得夠徹底了吧？應該沒有什麼剩下了吧？沒有什麼可以再遠離的了，遠離的那一念把它遠離，然後就無念、空境界現前，再把這個再空掉、再遠離，應該沒有什麼東西可以叫它遠離，已經沒有東西了，這個時候會是什麼樣的一個狀態呢？連空也空掉了之後，沒有東西再可以遠離了，這個時候就剩下一個，剩下一個那個沒有辦法遠離的那個東西，就是我們的真心，就是我們的圓覺妙心，那個是沒有辦法遠離的，因為它是不生不滅的，懂嗎？你那個能夠生滅的，能夠遠離的，全部都離了，剩下那個沒有辦法遠離的，那個就是我們的真覺，這個時候就能夠現前，這就是下面一句：

得無所離，即除諸幻。

所以一直要到再沒有什麼可以遠離的時候，才能夠真正的盡除一切的幻化境界，因為一切幻化的境界都遠離了，連那個念頭也沒有了，連空的境界也再遠離了，沒有什麼剩下來的，沒有什麼剩下來就是可以遠離的剩下來，都沒有了，這個時候我們的自性就自然能夠現前。

那個修《楞嚴經》觀音法門的，這個就很類似觀音法門，觀音法門有修的你們就知道，「初於聞中，入流亡所，所入既寂，動靜二相，了然不生」，這個就是第一句：「應當遠離一切幻化虛妄境界」。接下來，就是「如是漸增，聞所聞盡」，這個就是第二句：「由堅執持遠離心故，心如幻者，亦復遠離」，就是能聞跟所聞。我們前面也有師兄問過，我們上次講的那個跟這個圓通章能不能相通？我上次的回答的是說這個法門是更直接，可是如果說勉強要對照一下的話，現在四句剛好就等於耳根圓通的那四句，它有三重的能所，把這個三重的能所（能所，就是有對待，有能、有所，二元對待），把這三個能所都像我們現在講的遠離，寂滅就能夠現前。所以，第二句就等於是能聞跟所聞盡（如是漸增，聞所聞盡），就等於是把它遠離，所以它第一重的能所，就是能聞跟所聞。「遠離為幻，亦復遠離」，這個就等於能覺、所覺空，第二個能所，能覺跟所覺再把它空掉，就是「盡聞不住，

覺所覺空」。接下來，「離遠離幻，亦復遠離」，這個就等於「空覺極圓，空所空滅」，就是能空跟所空再把它滅掉，這就是我們說的把空跟無念再遠離，它也是如幻的，然後再遠離，結果就是「生滅既滅，寂滅現前」，這就是現在講的「得無所離，即除諸幻」。「生滅既滅，寂滅現前」，就是同樣證到這樣的境界，就是我們的真覺，這時候就能夠現前。所以一定要到「得無所離」，沒有什麼可以遠離的時候，才能夠真正盡除一切的幻化境界。這種情況像什麼呢？就是下面講的：

譬如鑽火，兩木相因，火出木盡，灰飛煙滅。

這種情況就好像鑽木取火，以前沒有火柴、也沒有瓦斯、也沒有打火機，他怎麼取火呢？他就用一根木鑽子去鑽那個木材，一段時間以後，火就著起來了，所以他用木鑽子來鑽木材，鑽到那個火生起來了之後，火就把那個木材也燒掉了，把木鑽子也燒掉了，因為兩個都是木的，這就是講「譬如鑽火，兩木相因」，相因的意思，就是說相依，互相摩擦，兩根木頭互相摩擦，一個是木材、一個是鑽子，木頭做的鑽子，去鑽那個木材。「火出木盡」，等鑽出火來，把木材都燒光了，到最後煙也滅了、灰燼也飛散了，什麼都沒有剩下，就是「灰飛煙滅」，你那個火燒木材，燒到最後怎麼樣？只剩下煙，到最後那個煙也沒有了，剩下灰，對不對？一陣風吹過來，灰也散掉了，什麼都沒有剩下，用這個來比喻我們一步一步的遠離，到最後什麼都沒有剩下，就好像灰飛煙滅一樣。所以，一直要到沒有可以遠離的時候，才能夠盡除一切的幻化境界，就好比灰飛煙滅，如果還有一個空沒有空掉，或者還有什麼剩下可以遠離的話，就好比這個木材燒完了，還留下木炭、還留下灰燼一樣，有些木材它是燒完它就變成木炭了，那個就是還有木炭剩下，或者是它變成灰了，有一堆灰留下，這個就比喻說你應當遠離的還沒有全部遠離完，還有留下一個什麼可以遠離的，或者還有一個空、或者是無念，你沒有遠離，如果是這樣的話，就不能夠盡除一切的幻化境界。

以幻修幻，亦復如是，諸幻雖盡，不入斷滅。

我們現在以如幻的身心來修習，除去如幻的無明，也是同樣的道理，雖然一切的幻化都滅盡了，但並不入斷滅。「不入斷滅」，入斷滅，就是什麼都沒有了，連圓覺妙心也沒有了，那個就是入斷滅。所以以為這一切幻化的境界都滅盡了之後，就入斷滅的話，那就是我們沒有辦法明心見性，也沒有辦法見到我們的真如本性，因為它也跟著滅了，跟這一切幻化的境界消失了之後，我們的真心跟它一起消失，這樣就入斷滅。可是我們昨天晚上講，並不入於斷滅，為什麼？因為真心是沒有生滅的，我們的圓覺妙心是常住不滅的，所以它不入於斷滅，就是它這邊講的「諸幻雖盡，不入斷滅」，還有一個沒有辦法遠離的那個就是我們的真心。所以我們前面用的功夫一步一步遠離的目的是什麼？就是要見到我們的真心，它是沒有辦法再遠離，它是剩下的，它是一直都在的，它是常住不滅的。佛傳我們法已

經傳完了，平常就是這麼用功。

所以我們繼續看：

善男子！知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。一切菩薩及末世眾生，依此修行，如是乃能永離諸幻。

所以，最後佛說：「善男子啊！知道是幻，當下就已經離幻，所以也不需要再用什麼方法來離幻；既然已經離幻，就是真覺，所以也沒有什麼次第，一步一步地到達真覺。一切菩薩和末世眾生，依這個法門來修，就能夠永離諸幻。」這個就回答了普賢菩薩的所問，普賢菩薩前面第三個請佛開示的是：「作何方便漸次修習，令諸眾生永離諸幻？」佛現在回答：「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。依此修行，乃能永離諸幻。」你怎麼能夠達到永離諸幻？怎麼用功呢？就是第一步，知幻即離，你知道一切是幻化的，當下你就遠離了，就好像你做夢，夢中不管是什麼樣的境界，好的、不好的，可是你醒過來，啊喲！那是一場夢！馬上就知道它是假的。所以你知道一切都是幻化的虛妄境界，當下就遠離了，所以是「知幻即離（即，就是馬上、立刻、當下）」你知道一切境界是虛妄的、是幻化的，當下就遠離一切幻化，因為知道它是幻化的、假的，你當然就不會去執著了，「知幻即離」。還需不需要另外再用一個什麼方法來離幻呢？需不需要？不需要了，對不對？很多餘，對不對？當下就已經離幻，你再想說我再用什麼方法、還是方便（方便，就是方法），我用什麼方便來達到離幻，你就已經知道它是假的了，它是如幻的、它是虛妄的，你當下就已經離幻了，所以是知幻即離，你知道一切是幻化的，當下其實你就已經離幻了，你還需不需要用什麼方法來離幻呢？就不需要了，所以是「不作方便」。「知幻即離，不作方便」這個口訣背下來，「知幻即離，不作方便」，它不用再用什麼方法來離幻，只要知道一切是幻化的，當下就已經離幻，所以不需要再用什麼方法來離幻。「離幻即覺」，既然已經離幻，你的真覺就現前，就是已經遠離一切。知幻即離，你知道一切幻化，當下就已經離幻；離幻，就覺了嘛，也是當下就覺，離幻的當下就是真覺，就是我們說的你見到了你的圓覺妙心。離幻即覺，既然已經離幻，真覺當然就現前，那還需不需要用什麼次第，說我第一步怎麼樣、第二步？第一步離一點，然後證一點真覺，再離一點，然後再證一點真覺，一步一步慢慢證，一直到圓覺？不需要，因為你離幻的當下就是真覺現前，所以也不需要什麼次第一步一步地達到真覺，這就是「離幻即覺，亦無漸次（漸次，就是次第）」，漸漸地、一步一步地怎麼樣達到那個真覺，不需要。所以，普賢章第二章，它的修行的口訣、方法就是「知幻即離，離幻即覺，不作方便，亦無漸次」，不用另外找什麼方法，也沒有次第可言，因為它是大乘的圓頓教，大乘的頓教，頓，就是很快，我們說的頓悟、頓修、頓證，頓，就是當下、當下、當下，你當下悟到，當下就是頓修，頓悟、頓修，頓證，就是這個。知幻是頓悟，即離是頓修，離幻即覺是頓證，即覺是頓證。知幻是頓悟，你知

道一切是幻化的，你當下就頓悟了；頓悟的當下就頓修，你知道一切是幻化，當下就遠離了，就是頓修，沒有需要用什麼方法；頓修，然後就頓證，就是離幻即覺，就是頓證，都是當下、當下、，所以它是屬於頓教，大乘的頓教就是頓悟、頓修、頓證。「知幻即離，離幻即覺」，這就是普賢章它所用的法門。

佛到這個時候就已經開示得差不多了，所以佛現在回答：「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次。依此修行，乃能永離諸幻。」把法已經傳給我們了。後面就是偈頌，把前面的長行再用偈頌的方式，簡單地重複一遍。

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

這個時候，世尊爲了重新宣說前面的義理，而說了下面的偈頌。

普賢汝當知 一切諸眾生 無始幻無明 皆從諸如來 圓覺心建立

這個我們昨天講過了。普賢你應當知道，一切眾生無始以來，如幻的無明都是從如來藏圓覺妙心所建立的，我們現在爲什麼變成如來藏呢？那是以凡夫來說的。圓覺妙心在眾生迷失自性的時候，稱爲「如來藏」，前面它是說如來圓覺妙心，它爲什麼稱爲「如來圓覺妙心」？因爲只有如來祂已經圓證圓覺，所以稱爲「如來圓覺妙心」，凡夫還有無明，所以只能叫做「如來藏圓覺妙心」。什麼是如來藏呢？如，就是不變的意思；來，是隨緣的意思；藏，是能夠含藏一切染淨諸法。我們常常說「不便隨緣，隨緣不變」，它到底是什麼意思呢？就是一個講本體，一個講現象。本體，就是我們從昨天講到今天，前面也已經開始講，那個沒有生滅的真心，它是不變的，因爲它沒有生滅，所以它是不變的，是常住不動的，圓覺妙心是常住不動的，我們的真心是常住不動的，因爲它沒有生滅，不生不滅，沒有生滅，所以它是常住不動，離一切的二元對立，常住不動，這個是講我們的本體，我們的真心本性，它是不動的。但是，用則隨緣，隨不同的緣，起不同的作用，它能夠隨染緣、隨淨緣，隨染緣就變成了六道的眾生，隨淨緣就是四聖法界的眾生。十法界怎麼生起的呢？就是從我們的真心，昨天講的，唯心所現，唯識所變，它雖然不變，但是用則隨緣，看你是隨染緣、還是隨淨緣，而有了十法界，四聖、六凡的差別，所以我們才會說這個「藏」是能含藏一切染、淨諸法，能夠含藏一切的染淨諸法，它的本體是不變的，但是作用生起的時候，能夠隨染緣、或者隨淨緣，用則隨緣，這就是「不變隨緣」的意思，也就是「如」跟「來」的意思，就是因爲它能夠含藏一切的染法，所以「無明」才能夠依它而建立。它不是說「一切諸眾生，無始幻無明，皆從諸如來，圓覺心建立」？無明爲什麼能夠依它而建立？就是它也能夠含藏一切的染法，這無明才能夠依它來建立。我們昨天也講，你這個一切的無明，這些幻化從那裡生起的呢？都生於如來圓覺妙心，它不是無因生，它也不是突然就生起來了，沒有任何的原因，或者是沒有任何的理由，它就生起來了，它一定要依一個什麼東西，只要是因緣所生，

它一定要依一個什麼，它就是依圓覺妙心而生起，它能夠為染法所依，這個就是隨緣，隨染緣。它雖然為染法所依，但是它不會被染法所染著，這就是「不變」，你再怎麼生煩惱、再造更多的業、一直再輪迴，隨這個染緣在六道當中不斷不斷地輪迴，但是會不會染污我們那個真心呢？那個不變的真心呢？不會，因為它是本自清淨，菩提自性本自清淨，它本來是清淨的，所以它不會被污染，不會被染緣所污染，這個就是不變，但是它能夠隨緣，能夠隨染緣然後生起一切，不管是無明也好，一切的染法都能夠生起所，以一切染法是依這個如來圓覺妙心而建立的。等到斷盡無明，圓證圓覺的時候，如來藏就稱為如來圓覺妙心。所以我們就看，他如果說如來圓覺妙心，那個就是他已經斷盡一切的無明，已經圓證到圓覺了，這個時候就稱為「如來圓覺妙心」，可是我們凡夫還有無明的話，就稱為「如來藏圓覺妙心」，有這樣的差別，多了一個「藏」。

猶如虛空華 依空而有相 空華若復滅 虛空本不動

一切眾生無始以來的無明，依如來藏圓覺心建立的情況，就好比虛空中的花朵，是依虛空而有相，等到虛空中的花朵滅了，虛空並不會跟著滅，因為虛空之性本來不動，這個我們昨天解釋過了，虛空中的花朵，就是等你眼睛病好了，才發覺虛空中本來沒有花朵，這時候的花朵好像在虛空中滅掉了，虛空中的花朵滅了，這個虛空還是常住不動，虛空之性本來不動，不會跟著花朵滅，虛空也跟著滅，不會。

幻從諸覺生 幻滅覺圓滿 覺心不動故

同樣的，一切幻化從圓覺妙心生的情況也是一樣，等到一切的幻化滅盡了以後，圓覺妙心並不會跟著滅，因為圓覺妙心本來不動。

若彼諸菩薩 及末世眾生 常應遠離幻 諸幻悉皆離 如木中生火
木盡火還滅 覺則無漸次 方便亦如是

所有的菩薩以及末世的眾生，應當經常修習遠離一切的幻化，不但虛妄的境界要離，堅執遠離的心也要離，連「遠離」這一念也要離，就能夠達到無念，我們剛才說的，最後「無念」這個妄念也要離，一直到達再也沒有任何可以遠離的地步，剩下的那個不能夠遠離的，就是我們的圓覺妙心，它一直都在，從來沒有動過，所以這個時候真覺就能夠現前。這種情況就好像用火來燒木材，到最後木材燒完了，火也滅了，什麼都沒有剩下。所以，在了知一切如幻的當下就已經離幻，不用再藉助任何的方便，既然已經離幻，真覺自然現前，當然也不用依任何的次第。

這個就是第二普賢章它所用的法門：「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次」。這個是佛為上上根人所說的法門，頓悟、頓修、頓證的法門，所謂頓教的法門，就是沒有方便、漸次可言，這個就是頓教，都是當下，剛才我們講的，頓悟、頓修、頓證，這個就是所謂頓教的法門，是沒有方便、漸次，不用再另外用什麼方法，當下就證了，也沒有什麼次第可以說的，這個就是頓教的法門，這就是佛為上上根的人所說的法門。所以，我

們知道第一章的文殊章，還有現在第二章的普賢章，都是屬於頓教的法門，佛爲上上根人所說的「知幻即離，不作方便」，就是了知一切是幻化的當下，就已經遠離一切的幻化，自然就不需要任何的方法；「離幻即覺，亦無漸次」，既然已經遠離一切幻化，當下就是真覺，當然也不用藉助任何的次第，我們再複習一遍，這就是本章所用的法門。

我們做個比喻，就好像你在夢中生病了，病得很嚴重，快死了，這個時候你要趕快去找醫生，對不對？去找最好的醫生，你找醫生幹什麼？趕快問啊！有什麼方法可以醫我的病，然後第一步要做什麼、第二步要做什麼、第三步要做什麼……，因爲很嚴重，你身上很多病，從那個最嚴重的開始醫，最嚴重的好一點，第二個次第就是那個第二嚴重的，這個又好一點了，那就最輕的最後了，找醫生做什麼？就是趕快醫病，所以要告訴我怎麼樣治療我病的方法，還有次第，第一步要怎麼來醫、第二步怎麼醫、第三步要怎麼醫，這就是方便跟漸次。可是你在夢中生病，那一天你夢醒了，原來是一場夢，我根本就沒有生病啊！這時候要不要用方便跟漸次？還要不要？方法跟次第，要不要？還要不要醫病？不用醫病！因爲本來沒有病嘛，就用這個來比喻「知幻即離，不作方便；離幻即覺，亦無漸次」，這個時候治病的方法和次第自然就不需要，爲什麼？本來沒有病，幹嘛要治病的方法跟次第？所以等我們從無明的大夢中醒過來的時候，才發覺無明本來就不存在，根本就沒生病，無明的大病，無明根本不存在，就像虛空中的花朵一樣，這就是當下頓悟，根本就沒有無明的存在，虛空中本來沒有花朵，是因爲眼睛生病了，眼睛生病就比喻無明，現在眼睛的病好了，才發覺虛空中本來沒有花朵。所以「知幻即離，離幻即覺」，只要你明白無明是幻化的，如幻的虛妄境界，幻化的虛妄境界，它根本不存，在就好像虛空中的花朵一樣，當下就可以遠離一切的諸幻，對不對？因爲一切的幻化從那裡來？從無明來，無明根本不存在，由無明而生起的一切身心世界，一切的幻化虛妄境界存不存在？根本不存在！這樣是不是可以遠離一切的幻化？那就遠離一切的幻化，遠離一切的幻化，離到沒有什麼可以離的，那是什麼東西剩下？真覺現前，就開悟了嘛，這就是這一章的法門，當下，頓悟、頓修、頓證，沒有方便、也沒有漸次可言，都是當下就可以證得到的，只要明白無明本來無，後面就都沒有了，自然就遠離一切幻化，一切幻化由無明來，無明根本不存在，所以一切幻化就遠離了，很自然就遠離了，當下就遠離了，因爲無明都不存在，由無明而生起的一切幻化當然不存在，那是不是遠離一切幻化境界？對啊！一切都遠離了之後，剩下的那個就是我們的真心就現前，就明心見性，就開悟了！

我們今天就講到這裡。希望各位可以頓悟、頓修、頓證。
有問題可以問。

問：淨蓮上師，您好！請上師慈悲開示：什麼是菩提心？怎樣發菩提心？用什麼方法來發菩提心？感恩！謝謝上師！

答：我又要打廣告，請上網看，廣論「如何發菩提心」那個部分，我們明年會講怎麼發菩提心，因為內容很多，我們應該可以用明年來的四次的時間把它講完，如何發菩提心，就是詳細地介紹。我現在簡單地說，什麼是菩提心？菩提者，覺也。覺什麼呢？真覺現前，覺什麼？菩提者，覺也。覺什麼？覺悟，「我」不是真實存在的，「我」是無明的產物，就是覺這個。一切法無我，因緣所生法都是無自性、空的，所以沒有我跟法的真實存在，就是覺悟，悟到這個。悟到這個有什麼作用呢？你才能夠發願要度眾生，你還有我執之前，就是當然先想到我囉，我的利益、先保護好我啦，為什麼要一道一道的防守呢？就是要保護我囉，保護我的利益，所以這個時候能不能發菩提心？利他的心就很難，對不對？因為你要先保護自己，所以覺悟到「無我」的這個道理，也就是般若空性的智慧，你悟到了這個，你才可能真正的發菩提心，就是不但自己覺悟，還要幫助一切眾生覺悟的這個心，就是菩提心，完全利他的心就是菩提心，為什麼能夠完全利他，都不會想到一點點自己呢？就是因為你已經覺悟到無我、空性的道理了，所以你才能夠真正的完全去利他，簡單地說是這樣，詳細的話，就請你上網，因為我們在台灣已經把菩提心的部分講解完畢，上網了，如果要講的話，明年我們會講，就是花四次來的時間，把怎麼發菩提心，詳細地把它介紹完，等不到明年的，就請你上網看。

問：淨蓮上師，你好！請問上師：「心外法非有，心識裡非無」這一個偈頌，祈請上師慈悲開示。

答：「心外法非有」，就是我們講的一切因緣所生法無自性、空，離開你的心，一切法都不是實有的。「心識裡非無」，這個就是我們昨天講的「唯識所變」，一切身心世界都是八識的變現，阿賴耶識的變現，所以以這個來說，你不能說第八識沒有，懂嗎？「唯識所變」這個立場來說，你不能說第八識沒有，這個就是「心識裡非無」。非無，就是有；非有，就是無。離開了你的心，一切法沒有辦法存在，為什麼？一切法都是從什麼？昨天講的「唯心所現，唯識所變」，這兩句也就是這兩句的意思，唯心所現，唯識所變。所以離開了真心，有沒有妄心、無明、後面的正報、依報、身心、世界的存在？沒有嘛！你離開了真心，後面都沒有辦法起作用。我們這兩堂也講，一切的無明、種種的幻化從那裡來？圓覺妙心，依圓覺妙心而建立，對不對？由圓覺妙心生，生於圓覺妙心，所以一切的幻化虛妄境界從那裡來？從妄心來。妄心從那裡來？一念無明來。一念無明從那裡來？從真心來。所以離開了真心，後面都沒有了，這個就是「心外法非有」，非有，就是沒有，離開了真心，都沒有辦法「唯心所現，唯識所變」。既然是唯識所變，都是八識的變現，所以你不能說沒有。就是這樣子，解釋完了。

問：上師您好！請問上師，什麼是八識三能變？

答：這個是唯識，唯識我們也有講過，我們有一本唯識的書你也可以參考。

問：什麼是諸法空相？

答：一切法無自性、空，就是諸法的空相，也是諸法的實相，一切法的真實面貌。

（三能變要講很久，我們就不要講，好不好？那個等於在上唯識的課。）

問：淨蓮上師，您好！請問上師，有些居士拜了幾十年的佛，脾氣還是很急躁，瞋恨心很強，又很有分別心，如果這個瞋恨心很強的人，和我們的祖先或亡者誦經超度，我們的祖先會得到利益嗎？

答：還是有利益，只是比較小，因為你用瞋恚心唸的嘛，瞋恨心很強的人來幫我們祖先或者亡者誦經超度，那他能夠得到利益嗎？如果我們用瞋恚心很強的人誦經，他有功德嗎？還是有嘛，對不對？會打折扣啦，看打幾折。

問：他常常懷著瞋恨心，又沒修行，誦經迴向給眾生，眾生會不會跟他一樣的起瞋恚心呢？

答：應該不會吧。

問：搞到他雞犬不寧、障礙重重呢？

答：不會。他常常懷著瞋恨心是他自己，誦經迴向的那個還是他誦經的功德，所以他誦經的功德不會帶著他的瞋恚心讓別人也變得雞犬不寧、障礙重重，不會這樣子的，因為迴向的還是他誦經的功德，他還是有功德，只是比較小，因為瞋恚心的關係。

問：對不起！上師，我們還沒有修到對一切人事物如幻、離幻，請淨蓮上師慈悲為我們一群眾生解答，感謝上師！

答：就是前面的希望能夠解答，我已經解答了。還沒有修到對一切人事物如幻、離幻，就我們這兩晚、還有上次的兩晚多聽、多思惟、多修習，看能不能早一點知幻即離，離幻即覺。

問：尊貴的淨蓮上師，師父，到現在我還搞不懂「永離諸幻」。

答：永離諸幻，就是一切幻化都永遠遠離。永離諸幻，永遠遠離諸幻，就是一切幻化的虛妄境界，由無明而生起的一切幻化的虛妄境界，只要由無明而生起的，全部都是諸幻，諸，就是很多，由無明而生起一切的幻化虛妄境界，都是屬於現在講的諸幻，所以它的內容很多，你的煩惱也是，

你有一個我，我的心、還有我的家、我的什麼家庭、事業、子女，都是啊，都是諸幻，都要遠離的。這一章圓覺經有很多幻，幻到我們糊裡糊塗。

問：祈請上師慈悲開示。(到現在我還搞不懂「遠離諸幻」。)

答：就是想要永遠離開一切的幻化虛妄境界，就是明白它是怎麼來的。一切虛妄的幻化境界，它是怎麼來的？一切幻化的虛妄境界，它是從那裡來？兩個字來，無明。無明從那裡來？再追，追追追，無明從那裡來？無明從那裡來？唯心所現。妄心從那裡來？從什麼心來？妄心從真心來。無明從那裡來？妄心就是一念無明，它從那裡來？唯心所現，從真心來嘛！都要依圓覺妙心而建立。真心離念，真心沒有妄念，真心不會起一念的無明，這樣還有沒有無明？就沒有無明。我們真心裡面本來沒有啊，本來沒有無明，虛空中本來沒有花朵，就是一念妄動，一念無明，就起了無明，一念真心妄動，就起了無明，無明有沒有？無明也是如幻的，為什麼是如幻的？只要有生滅的，它就是如幻的，只有真心不生不滅的，它是真實存在，不是如幻的，除了真心以外，都是如幻的，這個就是「諸幻」。一切諸幻都是由無明而生起的，因為「無明」的意思就是不明白嘛，不明白一切法是因緣所生，不明白一切法無我的道理，只要是因緣所生的，它都是無自性、都是無常的，所以它不是實有的。所謂的「我」，是因緣所生，五蘊、五大，都是因緣所生，所以我不是真實存在，因為它是有生滅的、它是無常的，只要有生滅、無常，它就不是真實存在，所以「我」不是真實存在，一切法也不是真實存在的，只要是因緣所生法都是生滅、無常，都不是真實存在的。所以，我們所謂的無明，就是不明白這個道理，不明白一切法空的道理，剛才說「諸法空相」，就是不明白諸法空相的道理，不知道一切法，或者是所謂的「我」、或者人，人、我、眾生，只要是因緣和合的，眾緣和合而生的，叫做眾生，眾緣和合，就表示它是因緣所生的，因緣所生的都是生滅、無常，都不是真實存在的，因為它不是永恆的，只有不生不滅才是永恆真實存在的，才是常住不滅的。所以，什麼叫無明？就是不明白一切法無我的道理，才會執著有我、有法，以為「我」是真實存在的，一切眾緣和合而生的眾生是真實存在的，一切法是真實存在的，這個就是無明。有了這個執著，不明白這個一切法的真實相貌，所以才會幻化出後面的八識所變現出的身心、世界，正報、依報，還有所謂的十法界，就是這樣變現出來的，唯識所變，八識的變現，不同的種子變現出不同的身心、世界、正報、依報來。所以，怎麼樣做到「永離諸幻」呢？就是你明白了，你回歸到真心了，不生不滅的真心，後面所有的幻化就沒有了，對不對？無明本來沒有，一念妄動才有的，你只要見到真心，安住在這個不生不滅的真心的狀態，後面是不是都沒有了？那個就是「永離諸幻」，就是我們剛才講的真覺現前，就是我們的真心現前了，真心是沒有生滅的，所以所有的有生滅的、幻化的虛妄境界就遠離了，這個就是永離諸

幻。再聽不懂，就等我們的 DVD 做出來，每天聽三遍，總有一天開悟，因為道理就是這樣子，因為從道理明白到實證可能還是需要一點點小功夫，所以平常沒事也多念兩句「諸幻即離，離幻即覺」，也是熏，算是熏，雖然它是頓悟、頓修、頓證的法門，可是沒有辦法當下證得的話，也只有就是方便漸次來多唸幾遍，多多熏。

問：請上師慈悲開示，第八識是否是依這圓覺妙心而生？

答：不是，不是，第八識不是依圓覺妙心而生，對！對！我把它看成相反了，圓覺妙心而生，依圓覺妙心而生，對。就是我們剛才講的，真心一念無明動，一念無明，然後就有了第八識，然後第八識再變現，所以可以說第八識是依圓覺妙心而生，沒錯。

問：請問上師，如來圓覺妙心，為何會有一念妄動？敬請師父開示，謝謝！

答：圓覺妙心，我們的真心本來是沒有生滅，本來不動的，常住不動，它什麼時候起了一念的無明呢？為何會有一念妄動呢？問得好！問得好！沒有開始，也沒結束，無始之始，就是這樣子開始的，就好像一個圓，它沒有開始，沒有起點、也沒有終點，就是你這一念的妄動就起了無明，無明從什麼時候開始？沒有開始。什麼時候結束？也沒有結束。

問：尊貴的上淨下蓮上師，question1，《圓覺經》普賢菩薩第二章，第二段，第二行，如幻三昧，是怎樣的大乘正受呢？

答：這個要上網看，我們在台灣有詳細解釋什麼是如幻三昧？什麼是正受？這要講很久。

問：三昧如何才能如幻？

答：三昧如何才能如幻？這個就不對了。

問：是觀修嗎？

答：大乘的三昧有很多種，有各種不同的三昧，你們都知道嘛，有首楞嚴三昧、法華三昧、什麼三昧，很多，大乘的三昧有很多，海印三昧，對不對？大家都聽過的。現在我們是修，一路上幻幻幻，如幻，所以它就叫做「如幻三昧」，這就是三昧的名稱，它就是修如幻，所以它的三昧正受（三昧，就是正受的意思），這個三昧就是修如幻，「如幻」就是我們這兩堂晚上都在講什麼如幻、如幻，就是這個大乘三昧它最主要修的就是如幻，所以它稱為「如幻三昧」，因為大乘菩薩證得這個如幻三昧，他就能夠起很大的作用，什麼作用呢？他就有勇氣發願再來娑婆世界度眾生，為什麼？因為他知道娑婆世界是如幻的、眾生是如幻的，所以他才有勇氣發願再來，

再來如幻的娑婆世界，度如幻的眾生。他會不會去入涅槃呢？涅槃也是如幻的，所以他也不會去入涅槃，這就是大乘菩薩他如果知道如幻三昧，他就能夠起這樣的作用，就是「智不住三有，悲不入涅槃」，這個就是如幻三昧的作用之一，所以它很好用的。我們這兩個晚上講的也很好用，你知道無明如幻，由無明而生起的一切幻化境界就不存在了，這個也是很好用的。所以，你想要對治一切的煩惱、對治一切的妄念、還是一切能夠說出來的，用「如幻三昧」這個法門都能夠全部滅盡，滅盡一切的幻化虛妄境界，這個就是如幻三昧的作用。大乘菩薩為什麼要修如幻三昧？就是因為它很好用，它會讓我們不再執著，讓我們徹底地見到這個空性，知道一切都是如幻的，都是幻化的，我們要開悟也好，要見我們的圓覺妙心、還是真心也好，它都是非常的快速的，所以大乘菩薩都要來修習如幻三昧。

問：這個如幻三昧，如果修成或證得，是否成就了圓覺清淨境界？

答：是。

問：一般上所聽聞過的三昧，如法華三昧、海印三昧、還有首楞嚴三昧的共同點及不共同點何在？

答：共同點，就是它都是三昧正受。不共同點，就是它的三昧境界不一樣，一個是首楞嚴的境界，一個是海印的境界，還有一個是法華的境界，所以三昧是一個正受的名稱，一種境界的名稱，你這個三昧裡面是什麼樣的三昧，是如幻的，你是如幻的法門，就叫做如幻三昧；首楞嚴有它的三昧的修法，叫做首楞嚴三昧，所以它的不同點，就是因為不同的三昧的內容，所以它就有不同的名稱，這個就是它的不同點。

問：question2，方便漸次，以何方便修如幻三昧，以幻修幻嗎？

答：如果以我們現在講的，它就已經告訴我們了，沒有方便漸次，對不對？是以幻修幻，但是沒有方便，亦無漸次，經文的最後一行「方便亦如是」，就是說也是同樣的道理，不需要方便，不需要漸次、也不需要方便，因為它是屬於頓教的法門，是頓悟、頓修、頓證，所以沒有方便、也沒有漸次，不用另外再找一個方法，或者是一步一步按照次第來證到，不需要，因為它是頓教的法門。

問：經文的最後一行「方便亦如是」，是表示以「無方便」為方便嗎？

答：不是。「方便亦如是」，就是一樣的，也是不需要方便，跟那個不需要漸次一樣，它也不需要方便，是這個意思。

問：普賢菩薩第二章是圓頓法門，正如您在三月份時告知我們的即是圓頓，為何普賢菩薩在請法時提及漸次呢？

答：他是請佛開示用什麼方便？用什麼漸次？可是佛最後回答說：「沒有方便，也沒有漸次」。

問：第一章及第二章皆為圓頓，其他第三章至十二章以圓頓多？或漸次多？為什麼是如此呢？弟子柳宗達合十。

答：《圓覺經》，佛為上根、中根、下根的人宣說不同的法門，佛開示不是從最下根的，有漸次的、有方便的開始介紹，不是，祂先從沒有方便漸次的下手，就是圓頓法這個法門先下手，所以第一章第二章屬於圓頓法門。後面的，上根人的法門開示完了，接下來為中根人，最後為下根人，所以祂是從上根、中根、下根這樣慢慢一步一步地介紹，為什麼是這樣的次第呢？佛為什麼要按照這樣的方式來進行每一章的內容呢？那是因為如果是上上根的人，他不需要從有方便漸次的下下根的那個內容開始聽，那個要很長的時間，所以佛先講頓悟法門，第一章文殊章聽懂了，你就懂了嘛，如果還沒有懂，就第二章再聽，第一章有點懂，第二章懂了，頓悟了，那後面也不用了嘛，因為已經都懂了，後面就是你接引眾生的方便的時候用，因為眾生有上根、中根、下根，所以這個時候你再聽後面，是為了方便度眾生的法門。所以，上根的部分為上根人宣說的部分，如果聽不懂沒關係，還有為中根人說的，再聽，繼續聽，看能不能明白，如果還不能夠契入，沒關係，還有為下根人說的部分，那個方便漸次就介紹得非常詳細，最後面的內容愈來愈多，前面很短，就是明白了，幾句話就明白，不用講那麼多，現在就是「知幻即離，離幻即覺」兩句話就講完了，可是後面那些有方便、有漸次的就很長了，第一步怎麼樣、第二步怎麼樣……，我們後面就慢慢介紹，所以佛祂為什麼要按照這樣的次第來說明的原因就在這裡。

問：如果一個人要想受，怎麼去形容那個人？

答：這什麼意思啊？想受？再寫，不知道你要問什麼。

問：法師慈悲，昨晚講到「若諸幻性，一切盡滅，則無有心，誰為修行？」若修行的人能修到將諸幻性一切盡滅，則無有心，請問法師這個修行人已經修行達到什麼境界了？

答：它這個是問，不是答案，請法師開示「若諸幻性，一切盡滅，則無有心」，這個是它的問題，不是答案。它是說：「若諸幻性一切盡滅，則無有心，誰為修行」？就是「不妨以幻除幻」，佛是這樣回答的。雖然能修的身心是如幻，所要對治的無明也是如幻，但是不妨以幻除幻。為什麼都是如幻的，還要以幻除幻呢？就是如果你不修行的話，你如果不以如幻的身心來修習的話，那個如幻的無明也沒有辦法滅盡，懂嗎？所以，不妨以幻除幻，就是還是要修行的意思，雖然一切如幻，可是還是要修。

都回答完了，沒有問題，那我們就到這裡。
願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。