

圓覺經
第十八講
最尊貴的淨蓮上師講解

經文

四緣假合，妄有六根；六根、四大，中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名為心。善男子！此虛妄心若無六塵則不能有，四大分解，無塵可得。於中緣塵各歸散滅，畢竟無有緣心可見。善男子！彼之眾生幻身滅故，幻心亦滅；幻心滅故，幻塵亦滅；幻塵滅故，幻滅亦滅；幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。

我們接下來說的是「觀心無我」的修法。

我們看經文：

四緣假合，妄有六根；六根、四大，中外合成，妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名為心。

「四緣假合，妄有六根」，這個「四緣」，就是地、水、火、風這四大因緣；「六根」，就是眼、耳、鼻、舌、身、意這六根，所以藉由四大因緣的假合，才妄有眼、耳、鼻、舌、身、意六根。我們就知道，所謂的六根那裡來的？四大因緣的假合，才有我們眼、耳、鼻、舌、身、意這六根。為什麼稱為「妄有」呢？在本來無生中，虛妄有生，所以稱為「妄有」。我們前面觀身無我，已經了知身是虛妄的，對不對？現在這個虛妄的身，還要生起六根，所以是虛妄的有六根，稱為妄有，就說明它不是真實有，是虛妄的有。所以，我們知道四大也不是真實有，由四大因緣所假合的六根也不是真實有，都是虛妄有的。

「六根、四大，中外合成」，一個在中，一個在外。什麼在中呢？四大在中，六根在外，因為眼睛要面對色塵、耳根要對聲塵，所以相對四大假合的身體來說，它好像是往外，六根面對六塵，眼要見色塵，好像是往外，所以它就是在外；中，就是四大假合，這個是中。四大在中，六根在外，這樣中外和合，才假有這個妄身，所以我們這個虛妄的身體，就是四大在中，六根在外，這樣假合成為虛妄的身。

「妄有緣氣，於中積聚，似有緣相，假名為心」，這就說明我們所謂的「心」，它到底是怎麼來的？有了這個虛妄的身，你只有六根、六塵，那不可以產生六識的作用？沒辦法，還有一個功能，那個功能是什麼？就是現在講的「妄有緣氣，於中積聚」，這個虛妄而有能緣的氣分，入於六根之中積聚，似有緣慮之相，假名為心，就說明我們所謂的心，一般我們所謂我的心，它到底是怎麼來的？就是這麼來的。

什麼是「緣氣」呢？就是能緣的氣分。這個能緣的氣分，就是我們自性的功能。我們眼根為什麼能夠看東西？耳根為什麼能夠聽聞種種的聲音呢？它就有一個功能，它的功能就是來自於我們自性，本來有這樣的功能，能見、聞、覺、知的功能，但是它必須透過六根面對六塵，它才能產生六

識的作用。所以這個能緣的氣分，它入於六根之中積聚，就是說這個自性的功能，隨時要在六根當中，當它有六塵境界現前的時候，它才能夠產生六識的作用，所以我們說它入於六根之中積聚。積聚的意思，就是說我們自性的功能，都一直在我們六根當中，所以隨時有六塵境界現前，它隨時就能產生六識的作用，隨時要用就有，當六塵境界現前，它就有；六塵境界沒有現前，它還是積聚在六根當中，沒有起作用。所以，這個能緣的氣分，就是自性的功能，它入於六根之中積聚，在緣六塵境界的時候就有能見、能聞、能覺、能知，見聞覺知就是這麼來的，有能見、能聞、能覺、能知的作用，但是這個作用它不是真實有，所以稱為妄有，又是虛妄有，不是真實有。

什麼是「緣相」呢？緣相，就是六根緣六塵境界的時候，所引起的妄心，就是緣慮之相。緣相，就是緣慮之相。

為什麼說這個緣慮之相，「假名為心」呢？因為緣慮之相，有六塵境界現前的時候才有，沒有六塵境界現前的時候，它就沒有作用，所以我們才說它「假名為心」。就知道這個心，看起來好像有緣慮之相，就是我們所謂緣慮的心，這個緣慮的心，怎麼產生呢？就是六根面對六塵的時候，我們自性的功能自然就能夠產生這樣的作用，六識的作用，但是這個心它沒有自體，並沒有它的自體，它必須要依託六塵境界才能夠生起，所以有境界的時候，它才有，沒有境界，就沒有，所以說它是假名，假名就是這麼來的，它不是真正的心，它不是我們真心，不是我們不生不滅的心，所以是妄心。

我們都把妄心當作真心，這個妄心它是有生滅的，有境界現前，它才產生，我們的自性功能才產生作用；沒有六塵境界現前的時候，它就不能夠產生作用，所以假名為心，是這麼來的。

所以，我們就知道，這六個識，它都能夠稱為心，但是這邊的「假名為心」這個心，是說緣慮之心。這個緣慮之心是怎麼來的？我們剛才講過，六根面對六塵，產生六識，所以我們就知道這六個識都能夠稱為心，但是這邊的心特別是指第六意識的心，第六意識。我們一般以為我的心是我的心在看、我的心在聽，以為是我的心，可是這個心並不是真心，它是緣慮之心，六塵境界現前才有。

為什麼是第六意識，而不是前五識呢？我們就要知道，前五識它的功能沒有這麼強，就是說眼識它只能緣眼根所面對的色塵境界，它不能夠緣耳根面對的聲塵境界，眼識不能聽，眼識只能看，耳識只能聽，所以它就有侷限。這個五根面對五塵境界，產生五識，它不能夠交叉作用，但是第六意識可以，就是我們前五識產生功能的時候，一定有第六識在裡面，所以變成說第六識不但能夠緣前五識，同時生起作用，它還可以單獨作用，就是所謂的獨影意識，就是第六意識沒有前五識的功能，它一樣可以產生作用。所以，我們就知道，這個緣慮之心最強的是第六意識，它不但能夠

跟前五識同時生起作用，它還可以單獨作用。譬如說：我們的夢境、在定境當中所產生種種的影相，這個都是第六意識的獨影境，沒有前五識的幫忙，它一樣可以作用，所以我們就知道第六識它的功能最強，就是能緣慮的功能最強。所以，這邊所謂的「假名為心」，這個「心」就是指的第六意識。所以眾生才會妄認第六意識為自心相，它就是這麼來的。

第六意識，我們知道它能緣的力量非常強，前五識能緣的力量非常薄弱，就是因為眼識只能緣眼根所對的色塵之境，耳識只能緣耳根所對的聲塵之境，不能緣他根所對的塵境，所以說它能緣的力量非常的薄弱；第六意識能夠通緣六根所對的塵境，所以它能緣的力量非常強。所以，我們就知道第六意識它有兩個部分，一個是和前五識一起作用的，就是我們剛才講，前五識作用的時候一定有第六識，這個時候的第六識叫做「明了意識」。就是說我們眼識只是看，但是你怎麼知道看到什麼？那是因為有第六意識的分別，你才知道你看到了什麼，所以稱為明了意識。這是第一種的第六意識的部分，叫做明了意識。

這個明了意識，能夠緣前五塵的境界，緣過之後，就收歸意根，所以它有兩個名稱，它能夠叫做「同時意識」，為什麼叫做同時意識？因為它和前五識同時生起，所以叫做同時意識；也因為它和前五識俱緣五塵境界，所以又稱「五俱意識」。這是「明了意識」，它稱為同時意識、又稱為五俱意識。

所以前五識生起作用的時候，一定有第六識。譬如說眼識，眼識為什麼能夠生起作用？它雖然是自性的功能，但是它也是因緣所生，境有則有；境界沒有現前，它就沒有那個功能，所以雖然自性的功能一直都在，但是也要有六塵境界現前，它才能夠生起作用。像眼識的話，它必須要有九緣生，九個因緣才能夠有眼識的功能，就是說我們眼睛能夠看到東西，它必須要有九個因緣，所以我們就知道它是因緣所生，它是生滅法，這九個因緣，缺任何一個，你的眼識都沒有辦法圓滿的發揮它的作用，就是說你眼睛就沒有辦法看到，只要缺一個因緣都沒有辦法，所以它是九個因緣。就是你眼睛要看的話，要有眼根；還要有色塵；還要有光線，黑暗當中看不見；還要有距離，你放在眼睛前面就看不見，所以它必須要有距離；還要有作意，什麼叫做作意？我們念過百法就知道，引心趣向外境，那個叫作意，所以你的心沒有想要往外面看的話，沒有這個作意的話，你的心也不會跑出去，就是說你眼識也沒有辦法發揮作用，所以它一定要有作意；然後種子生現行，它一定要有種子，這是自類的種子；還有什麼呢？第六識，所以前五識一定有第六識在裡面，第六識叫做分別依，就是說你眼睛知道看到什麼，耳朵知道聽到什麼聲音，這個分別是怎麼來的，就是第六意識的功能；還要有第七識，第七識叫做染淨依，就是你的第六意識分別之後，第七識就加上它的恆審思量，執八識的見分為我，這個它是染淨依，所以你第六意識有分別之後，那個「我」就加進去了，就是我在看、我在聽，

那個是第七識的功能。爲什麼叫做染淨依呢？如果你第六意識如果能夠轉成妙觀察智的時候，你的第七識就是平等性智，這個時候就是清淨的，所以菩薩清淨的眼雖然看眾生，但是他沒有分別、執著、妄想，所以這個時候雖然有第七識的作用，但是它是清淨的，可是我們凡夫就不一樣，他是染著的，因爲那個我的觀念馬上就加進去，所以它就變成說你眼睛看到種種東西分別之後，它馬上就有我的觀念放進去，所以它是染污的；還有第八識，它是根本依，就是都是八識的功能，我們說都是八識的變現，所以它一定有第八識。有第六、第七、第八，因爲第七、第八都是內緣，跟外境沒有關係，所以就變成說第六意識它的力量最強，它能緣的力量最強，就是說我們前五識雖然都有第六、第七、第八，但是第六意識它的功能，能緣的力量最強，所以我們才說這邊所謂的妄心，就是指第六意識的緣慮之心，就是第一個，它有明了意識，有分別了知的功能。

第二個功能，它還有單獨作用，沒有前五識的配合，它可以單獨作用，所以它這個單獨的作用，就是所謂的計度分別，所以第六意識另外一個部分，就是叫做「獨頭意識」，也叫做「獨影意識」。獨頭意識，就說明它能夠單獨作用，它不能外緣五塵，只能內緣法塵，所以我們說第六意識面對的那個叫什麼？叫法塵。眼、耳、鼻、舌、身、意，色、聲、香、味、觸、法，那個法，就是法塵，就是現在說的獨頭意識，它所緣的是法塵。什麼是法塵呢？法塵，就是剛才講的同時意識，第六意識跟前五識同時一起生起作用，那個叫同時意識，所緣的五塵境界，緣完之後，那個第六識到那裡去了？那就回歸到自性的功能，就是吸入意地，然後合爲法塵，所以法塵就是五塵落謝的影子，吸入意地成爲法塵。所以，我們知道法塵怎麼來的？就是五塵落謝的影子，就是同時意識，跟五識同時生起作用之後，它就落入意地，成爲那個影相，那個影相就是法塵，法塵是這麼來的。所以現在所謂的獨頭意識，它緣的是什麼？就是緣這個法塵，五塵落謝的影子，吸入意地之後，就是殘留影相，五塵落謝的影子留在第六意識的那個影相，就是法塵。

所以我們就知道，剛才講的明了意識跟現在講的獨頭意識，它的差別在那裡？除了我們剛才講說一個是緣五塵境界，就是跟前五識一起生起作用，一個是單獨第六意識就可以生起作用，不用前面五塵境界的配合，也不用前五識的配合，它可以單獨作用，所以這兩個的差別就是明了意識（就是同時意識），它只有明了分別，就是分別了知，第六意識只有分別了知，它只有分別了知，接下來沒有了，接下來那個喜歡、不喜歡，是從那裡來的？是從獨頭意識來的，就是五塵落謝的影子，落到我們的心地以後才有下一步，就是獨頭意識的作用，所以獨頭意識它還能夠計度分別，就是作種種計較籌度，是好、是壞、喜歡、不喜歡，它是那裡來的？就是現在獨頭意識來的，你的五識作用了之後，第六意識分別了知，本來也就 O.K. 了，可是因爲有獨頭意識的分別計度，所以它才有好、壞、喜歡、不喜歡，喜

歡就生貪，不喜歡就生瞋，然後就起惑造業，分別計度之後，就生煩惱，就是貪、瞋等等的煩惱，有煩惱就造業，有業就輪迴，所以輪迴的根本從那裡來？第六獨頭意識，從這邊來，所以第六識它的造業力量最強，所以它也是我們生死的根本、輪迴的根本。我們一直執這個，把它當作是我的心，其實它是虛妄的心，假名為心，這個緣慮之相不是真實的，它是生滅無常的，只要生滅無常，就不是真實的，真實的就是不生不滅才是真實的，所以我們都是把妄心當作是我們的真心，可是我們也要知道，這個妄心從那裡來的？就是這麼來的，明了意識再加上獨頭意識的作用，因此才有種種的煩惱，還有造種種的業，都是從這邊來的，所以它是生死的根本，所以我們知道第六意識造業的力量最強。

我們現在知道這個妄心不是我們的真心，所以我們就不要再把妄心當作是我們的真心，我們要知道這個妄心它只是第六識攀緣五塵境界落謝的影子，以緣氣積聚，似有假相，它只是妄想的影子這樣而已，假名為心，而這個心離開了六塵境界，並沒有它的自體，所以它是生滅無常的，知道它是假的，不是真的，我們就不要認假為真，不要把妄心當作是我們的真心。當我們六根面對六塵境界，你產生了六識的作用之後，趕快保持第六意識現量境，所以我們現在就知道止觀多重要！止觀的止，就是幫助我們第六意識不生分別，保持現量境，不落入比量，因為比量就會剛才的統統有了，那個虛妄的心就有了，那個緣慮之相就有了，就是你的獨頭意識又有分別計度，那個就是因為你的第六意識變成了比量，分別計度，所以才會生煩惱造業，有業就會輪迴，我們現在怎麼辦呢？第六意識保持無分別，就是現量，它就不會分別計度，對不對？我們六根面對六塵，知道看到了什麼，就是剛才講的那個明了意識，知道看到了什麼，接下來就沒有了，沒有什麼喜歡、不喜歡、愛、不愛，什麼都沒有，所以就不會起惑造業，就不會生煩惱、也不會造業，沒有業就不會輪迴。所以，那個修止觀的那個止，就是幫助我們第六意識不生分別計度，就是只有明了意識，但是沒有獨頭意識的那個，那個起惑造業的根本，沒有那個部分，慢慢我們第六意識才能轉成妙觀察智，它是這麼轉的。所以你第六意識沒有看好的話，那就是沒有辦法，想要解脫輪迴、得定也都沒有辦法，什麼開悟成佛，都是非常遙遠的事情。所以，我們知道現在所謂的這個妄心是怎麼來的，我們只要回歸真心，不要把妄心當作真心，妄心自然就消失，對不對？因為它是生滅的，它用完就沒有、用完就沒有，它都回歸自性當中，回歸自性，那個自性就是我們的真心，它是沒有生滅的，用的是有生滅的妄心，我們都把它回歸真心，這樣虛妄的心就不能夠產生作用，因為全部都回歸真心了，這樣我們的真心就能夠現前，就不會把妄心當作真心。

所以，這一段告訴我們妄心是怎麼來的，假名為心，我們一般所謂的心是怎麼來的，知道它是假的，就不要把假的當作真的，我們妄想自然就能夠息滅，當妄想息滅的時候，我們不求真心，真心自然就能夠顯現。

所以，佛告訴我們虛妄的心是不可得的。

就是下面的經文：

善男子！此虛妄心若無六塵則不能有，四大分解，無塵可得。於中緣塵各歸散滅，畢竟無有緣心可見。

給我們一個結論，告訴我們這個虛妄心它不是真實有的。所以，佛說：「善男子！這個虛妄心，若是沒有六塵就無法存在（我們剛才講的，沒有六塵境界，它就不作用，要有六塵境界，虛妄的心才能夠產生作用，所以若沒有六塵，它就沒有辦法存在），所以當四大分解各歸本性，則無塵可得，等到所緣的四大、六塵各歸散滅，則畢竟無有能緣的心可見。」

「四大分解，無塵可得」，是說四大分離，各歸本性，則六塵不可得。爲什麼呢？因爲六塵是怎麼來的？剛才講了，六塵怎麼來的？六塵是四大所成，都是色法。色法有那些？五根、六塵都是色法，四大也是色法。所以六塵是怎麼來的？是四大所成，地、水、火、風沒有離開色法的範圍，所以六塵是四大所成，所以當四大分解的時候，六塵當然也不可得，因爲六塵是四大來的，前面我們觀身無我的時候，不是把我們色身分成地、水、火、風四大，四大把它分解，各有各的歸屬，那表示說四大一分散，六塵在那裡？六塵是不是就不可得了？這就是「四大分解，無塵可得」，就是這個意思。當四大分離，各歸本性的時候，六塵也不可得，爲什麼呢？因爲六塵是四大所成，所以當四大分解的時候，六塵當然也不可得。

「緣塵各歸散滅，畢竟無有緣心可見」，這個「緣」，就是指四緣，就是四大，剛才講說四大分解；「塵」，就是指六塵。各歸散滅，四大、六塵各歸散滅，就是都沒有，就是剛才講的，六塵是由四大來，四大分解，六塵不可得，所以緣塵就各歸散滅了。畢竟無有緣心可見，心是假託六塵而有，剛才講的，妄心怎麼產生作用？六塵境界現前才有虛妄心，沒有六塵境界，那個六識沒有辦法產生作用，所以虛妄心也不可得，所以現在就是說心假託六塵而有，六塵又依四大而成，現在四大無體，六塵即空，就是「緣塵各歸散滅」的意思，緣塵既然散滅，那個心體當下即空，所以說「畢竟無有」，因爲心要假託六塵，六塵又依四大而有，現在四大分解，各歸本性，六塵不可得，緣心有沒有假託的對象？也沒有，對不對？所以畢竟無有緣心可見，這時候虛妄心也沒有辦法產生作用，爲什麼？因爲沒有六塵，爲什麼沒有六塵？因爲四大分解了，所以就沒有六塵，所以緣塵各歸散滅，畢竟無有緣心可見，就是這麼來的。這個「緣心」，就是前面講的緣氣之心，也就是緣慮之心，這個緣慮之心沒有根塵，沒有六根、六塵，它就不能夠產生作用。所以結論是什麼？虛妄心不可得，見不到這個緣心，當沒有六根、六塵的時候，當然也沒有辦法產生六識的功能，所以緣心不可見，無有緣心可見。

所以，我們就可以得到一個結論，就是這個虛妄心不可得，這個就是「觀心無我」的修法，我們只要這樣分析就知道，那個緣慮之心不是我的

心，它是虛妄的心，生滅無常的，就不要把妄心當作是我們的真心，只要保持第六意識無分別，六根儘管跟六塵境界產生作用都沒關係，你只要把第六意識看好，保持現量無分別就可以了，它都可以把所有自性的功能，就是六識，不是入於六根積聚嗎？才會有這個自性的功能，所以自性的功能發揮作用以後，就回歸我們的真心，這樣就可以了，就不會繼續生煩惱、造業。

一切眾生都是妄認身心是我，我們現在用正思惟，以觀察的智慧了知身心不可得，這個時候我執自然就能夠破除，這個就是所謂的「我空觀」。到現在為止，把我空觀介紹完了，就是先修「觀身無我」，再修「觀心無我」，就能夠證到我空，身心都不是我，就沒有我了，我就空了，就可以證到我空。證到我空，我執，執著有一個我的，這個我執自然就能夠破除，對不對？所以你只要修觀身無我，觀心無我，結論就是身心都不是我，我呢？我不可得，就能夠證到現在所謂的我空觀，就是觀我不可得，我不可得，所謂的我執自然就破除了，就可以證到無我，它就是這樣子來修的，一步一步來修的，所以我們常常這樣修，修我空觀就能夠證到無我，所以這個非常非常的重要，因為我們念念有我，執五蘊身心是我，現在就要這樣子好好地來修，思惟觀察，以觀察的智慧來了知身心都不是我，而證到我空，破除我執。這個是我空觀。

什麼是法空觀呢？

我們看經文：

善男子！彼之眾生幻身滅故，幻心亦滅；幻心滅故，幻塵亦滅；幻塵滅故，幻滅亦滅；

「彼之眾生」，就是指前面修我空觀的人。

這樣的眾生，剛才不是以智慧觀察嗎？以智慧觀察，修觀身無我，第一步，就能夠悟知此身只是四大的和合，實同幻化，這個是前面講過的，這個時候幻身就滅了，所以「幻身滅」，這個是由修觀身無我所得到的結論，我們這個色身實同幻化，就好像幻化的，它並不是真實有，所以這個時候幻身滅，我們的幻身就可以滅了。

「幻心亦滅」，再以智慧觀察，修觀心無我，也能夠悟知此心畢竟無有，因此幻心也滅，就是我們今天講的「觀心無我」的內容，以智慧來觀察的結果，就能夠了知虛妄的心也不可得，所以叫做幻心。幻心，就是虛妄的心，不是真實的，它也可以滅了，也知道幻心不可得，因此幻心也滅。

「幻心滅故，幻塵亦滅」，剛才講幻心是依幻塵而有的，六塵境界現前，你的心才可以產生作用，你的妄心才能夠產生作用，所以幻心是依幻塵而有的，幻塵就是六塵，有六塵境界，你妄心才能夠產生作用，所以幻心是依幻塵而有，現在幻心滅了，那幻塵還需不需要存在？那就不用存在了，所以幻塵自然也不存在，這個就是「幻心滅故，幻塵亦滅」。

「幻塵滅故，幻滅亦滅」，當幻塵滅了，能觀察幻滅的智慧也跟著滅，

一個能觀、一個所觀，前面我們都是用觀察的智慧來觀身、觀心、觀塵、觀六塵，因此這個觀察的智慧就是能觀，能觀是什麼？觀察的智慧是能觀，那它觀什麼？所觀，所觀就是能觀的對象，就是觀身、觀心、觀塵，所以這個身、心、塵就是所觀。現在所觀的幻身、幻心、幻塵都滅了，這個能觀的智慧還要不要？因為你本來起智慧的觀照要把它觀破，對不對？現在都知道它不是真實的，都是如幻的，那你這個能觀的智慧也不需要了，所以所觀的幻身、幻心、幻塵都滅了，當然能觀的智慧也不需要存在，所以也跟著滅，等到能觀、所觀都滅了，還有沒有剩下什麼？還有剩下什麼？能觀、所觀都滅了，本來用能觀的智慧觀察身、心、塵，智慧的觀察的結果知道，如實了知幻身、幻心、幻塵都不是實有的，既然所觀的都不是真實存在，能觀的智慧也滅了，當這個能觀、所觀都滅了之後，還剩下什麼？統統滅了，那就斷滅見，都沒有剩下什麼嗎？還有剩下一個不生不滅的，〔答：真心。〕對！就是這樣修的，真心就現前了。一定要能觀、所觀都滅了，你真心才能夠現前，所以等到能觀、所觀都滅了，還有一個不滅的，那個就是我們的圓覺真心，所以一定要都滅光了，我們的真心才有機會現前。

所以，我們看經文：

幻滅滅故，非幻不滅。譬如磨鏡，垢盡明現。

所以當能觀幻滅的智慧（我們叫做幻智，因為能觀的智慧也是如幻的），這個幻智也滅了，那個不屬於幻滅的，就叫做非幻，它就會現前，它就是我們不滅的真心。所以這種情況，就好比你要抹去鏡子上的塵垢，鏡子一直擦、一直擦，等到你那些塵垢都除盡了，鏡子的光明它就自然顯現了，所以它是一種比喻，這個塵垢就比喻我們前面要觀的，所觀的對象就是幻身、幻心、幻塵，還有最後的幻智，都是現在所謂的塵垢。這些塵垢都除盡了，鏡子的光明自然顯現，所以這個鏡子就比喻我們的圓覺真心，所以用這個比喻，當所有的幻滅都滅盡了，不滅的真心就會顯現，就好像塵垢都除盡了，鏡子的光明就會顯現是同樣的道理。但是這邊的滅，不是說真的沒有了，就是我們前面講「遠離」的意思，還記得嗎？遠離，所以這邊所謂的滅，是遠離，不是真的沒有了，你說明明就有一個幻身坐在這裡、幻心念念生滅都在作用，你不可以說它沒有，沒有就是斷滅見，所以只能說遠離，「遠離諸幻」這樣子。因為本來無生，無生就沒有滅，所以就沒有滅，只是知道它是如幻的，知道它是如幻的，就能夠遠離諸幻，等到遠離諸幻，圓覺妙心就能夠現前，就是前面所說的「知幻即離，離幻即覺」，就是遠離諸幻，就是現在講的，全部滅光了，就是「遠離諸幻」的意思。

佛為什麼要告訴我們離幻的方便呢？因為前面兩章我們已經念過了，上上根的，那個利根上智的才能夠聽得懂，才能夠當下頓悟，如果不是這樣根性的話就沒辦法，所以前面雖然說「知幻即離」，但是不屬於利根的眾生就沒有辦法馬上做到頓離，佛說完他就馬上遠離諸幻，沒有辦法做到，

所以佛才要開示離幻的方便，就是我們現在教的這個法門，先觀此身是假，觀身無我，再觀六塵也無，因為六塵是四大的假合，四大無我，各有歸屬，所以六塵也不可得，對不對？六塵，四大來的。沒有六根、六塵，那能緣慮的心存不存在？也不能夠存在，所以就是沒有六根、六塵的話，我們的緣心也不可得，因為我們這個緣慮的心必須要藉助六根面對六塵，這個緣慮的心才能夠作用，現在六根、六塵都不存在，當然能緣的心也沒有。最後（這個都是要用智慧來觀察），所以最後再把觀察的智慧也泯除，也把它滅了，這樣就能夠做到「離幻即覺」，遠離諸幻，覺性就能夠現前，圓覺真心就現前，這就是「離幻即覺」。當覺性現前的時候，我們自然就能夠悟到我空、還有法空的道理。悟到我空、法空之後，我執、法執就能夠斷除，這個就是「二空觀」的修法，我空觀跟法空觀的修法就是這樣子來修的，所以佛很清楚的告訴我們次第，一步一步這樣子修到這裡，圓覺真心就能夠現前，能夠做到前面講的「知幻即離，離幻即覺」，這個覺，就是覺悟了，覺性現前，真心現前的意思。所以只要修二空觀，就是我空觀跟法空觀就能夠開悟，我們的圓覺真心就能夠現前。

這個是觀慧的第一部分——二空觀。

觀慧的第二部分，就是法界觀，它很長，我們就下一堂再解釋，今天就到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。