

圓覺經  
第十一講  
最尊貴的淨蓮上師講解

經文	<p>爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：</p> <p>「文殊汝當知，一切諸如來，從於本因地，皆以智慧覺，了達於無明。知彼如空華，即能免流轉；又如夢中人，醒時不可得。覺者如虛空，平等不動轉，覺徧十方界，即得成佛道。眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。菩薩於此中，能發菩提心，末世諸眾生，修此免邪見。」</p>
----	--

長行的四個重點已經介紹完了，接下來是偈頌。一般來說，偈頌有四種形式。第一種，是只要滿三十二個字，就能夠形成一首偈頌。第二種，是不說長行，直接以偈頌的方式來說法，這個稱為直頌或孤起頌。第三種，是相應上面長行的義理，重新以偈頌的方式說一遍，稱為重頌或應頌。第四種，是以很少的言語，攝集多重的義理，作成偈頌的方式，布施給他人誦持，稱為集施頌。

古代大德又把偈頌分為六種。第一種，是超頌。就是長行在後面，超前以偈頌的方式來表達所要說的義理。第二種，是追頌。就是長行在前面，更進一步以偈頌的方式來表達長行中的義理。第三種，是廣頌。就是長行中的文字很簡略，偈頌卻說得很廣。第四種，是略頌。就是長行中的文字很廣，偈頌卻很簡略。第五種，是補頌。就是以偈頌的方式，補長行的不足。第六種，是義頌。只取義理的部分，作成偈頌。

為什麼大部分的經都要立頌呢？它有八個理由。第一，能夠以很少的字，含攝多重的義理，所以要立頌。第二，要讚歎的時候，大多以偈頌的方式來表達，所以要立頌。第三，為了鈍根的眾生，再重複說一遍，所以要立頌。第四，為了後到的徒眾，補說一遍，所以要立頌。第五，一時興起，隨緣開示，所以要立頌。第六，容易受持，所以要立頌。第七，前面沒有聽明白的部分，再進一步解釋，讓他明白，所以要立頌。第八，長行沒有說到的部分，可以用偈頌的方式來補足長行的不足，所以要立頌。這個就是為什麼要立頌的八個理由。

本經是屬於重頌，就是以重新偈頌的方式，說明長行中的義理。佛說重頌有三個涵義：第一個，是應機施教。現在是應一類好樂簡略的根機，而說重頌。因為有的眾生喜歡簡單，佛在前面長行的時候，洋洋灑灑說了一長串，也許把握不到重點，現在重頌的時候，歸納成簡短的句子，他也許就能夠很快地契入經義之中。第二個涵義，這也是佛慈悲的展現。佛說法的時候，總是諄諄教誨，唯恐眾生乍聽之下，有所遺忘，所以重說偈頌來作提醒。第三個涵義，同時讓後到的眾生也能夠共沾法味，使佛法的利益能更普及。

我們看經文：

爾時，世尊欲重宣此義而說偈言：

這時，佛世尊爲了要重新宣說長行中的義理，而說了下面的偈頌。

「文殊汝當知，一切諸如來，從於本因地，皆以智慧覺，

這裡佛再一次叫文殊菩薩的名號，是爲了要告誡他應當了知的內容。這些內容，文字雖然很簡短，涵義卻很周詳，所以叫文殊菩薩千萬不可輕忽。主要是要告訴文殊菩薩，十方諸佛通修的法門，就是一切諸佛，從於根本、最初因地發心，都是用圓覺體性當中所起的智慧，時時覺照，照徹清淨覺相。也就是「圓照清淨覺相」這個法門，是一切如來因地所修行的法門。這是偈頌第一個重點，首先要「了悟本覺」。

偈頌第二個重點，是要「推破無明」，了達無明本來空。

我們看經文：

了達於無明。知彼如空華，即能免流轉；又如夢中人，醒時不可得。

想要破除生相、住相、異相、滅相這四種無明，就要用智慧覺照，照破無明本來沒有它的自體。前面長行，是先解釋什麼是無明；這裡偈頌，是先說明覺照的智慧，就是用智慧覺照，照破無明本空，所以它用「了達」來形容。就是說，用智慧來覺照，才能了達無明本來空。

「知彼如空華，即能免流轉」。這個「知」，是能照的智慧；「彼」，是所照的無明。我們用自性的光明，還照清淨的自體，發覺清淨的自體當中，本來沒有無明，所以，無明就像虛空中的花朵，是因爲眼睛生病了，才有的妄見，等到眼睛的病好了，用清淨眼一看，才發覺虛空中本來沒有花朵，這個時候，空花就滅了。同樣的，用智慧覺照，照破無明本來空，無明就滅了。無明滅了，就不見有身心之相，沒有身心之相，就沒有生死。所以說「即能免流轉」。

「又如夢中人，醒時不可得」。這兩句是比喻無明無體。猶如夢中的人事，在夢時都有，等到醒來，才發覺它了不可得。無明無體，那它的體是什麼？它總不可能是無中生有吧？無明無體，它的體是什麼？無明從那裡來的？（答：一念無明來的。）一念心動才有無明，這之前呢？唯心所現，不是嗎？從那裡來的？（答：第八識。）一念不覺而心動，才有第八識啊，這之前呢？（答：真心！）對啊！不是說唯心所現嗎？本來是真心，本來是圓覺真心，一念無明妄動，才轉如來藏爲藏識，這時候才有第八識。所以我們現在說無明無體，它的體是什麼？圓覺真心，懂嗎？所以迷的時候，就成了無明；悟了之後，無明就滅，所以迷悟只是一心，都是我們真心的作用，只是迷悟的差別而已，迷悟的差別而有真心、妄心的差別。體是圓覺，這個很重要，不然就落入斷滅空。

偈頌的第三個重點，是說明「所依的覺體」，就是討論前面講的那個知覺性。這個能知是空華，即無輪轉，這個一知，這個知覺性，它到底是什麼狀況呢？

覺者如虛空，平等不動轉，覺徧十方界，即得成佛道。眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。

「覺者如虛空，平等不動轉」。這個覺者，就是指能覺的真智，就是由自性所起的光明。因為我們的自性廣大周徧，猶如虛空（也就是說，我們自性如虛空，廣大周徧）。現在是由自性而起的智慧，當然也跟自性一樣，它能廣大周徧，所以說「覺者如虛空」。因為自性如虛空廣大周徧，所以由自性而起的智慧，當然也是廣大周徧，猶如虛空。那我們的自性本體既然不動搖，那麼由我們本體所起的智慧，當然也不動搖。這個不動搖，就是指不論是過去、現在、還是未來，都不能遷動它，過去是這樣，現在是這樣，未來還是這樣，不會動搖的（菩提自性，本不動搖）；一切諸法也不能移轉它，一切有為法也不能改變它，所以說「平等不動轉」。所以我們知道，覺性它是不動搖的，平等不動轉，不論任何時間、任何空間、任何法都不能動轉它。在自性當中，沒有一切的對待，沒有二元的分立，沒有二元的對立，所以說它平等。

「覺徧十方界，即得成佛道」。當我們這個覺性能夠徧滿十方界的時候，就能夠成就佛道了。

眾幻滅無處，成道亦無得，本性圓滿故。

這個眾幻，就是指幻身、幻心、還有幻惑（這個幻惑，就是指無明，因為無明本來空，所以說它如幻）。身心也本來空，就好比虛空中的花朵，所以說他們都是如幻的。所以這裡的眾幻，就是指幻身、幻心、還有幻惑。當真智現前的時候，無明就滅了，這時候才發覺，眾幻本來沒有，本來沒有，就不能說它滅去，所以說「眾幻滅無處」。

佛道本成，無明滅，圓覺自性就現前（本來圓覺真心，我們每個人都有，就是被無明遮障，現在無明滅了，知道無明本來空，無明滅了，圓覺自性就能夠現前），這個時候也發覺，佛道它是本來就成就的，一切眾生本來成佛。既然本來成佛，當然就無所得，本來就是嘛，因為本來沒有的，現在有了，才叫做「有所得」，對不對？那現在是本來有的，每個眾生都有的，本來有的，所以就不能夠叫做「有所得」，所以說「成道亦無得」。

當覺性徧滿十方界的時候，就能夠成就佛道，但這個成就佛道，不能說它有所得，因為我們的圓覺本性中，本來就圓滿具足，所以說「本性圓滿故」。

菩薩於此中，能發菩提心，末世諸眾生，修此免邪見。

這是偈頌的第四個重點，就是「總結所問」。前面的偈頌，已經說明文殊菩薩請佛開示的第一個內容，就是一切如來因地修行的法門（就是圓覺法門）。現在的偈頌，是說明文殊菩薩請佛開示的第二、還有第三個內容。

「菩薩於此中，能發菩提心」。這是請佛開示的第二個內容，菩薩如果能在圓覺體性中，發大菩提心，圓照清淨覺相，當自性的智慧光明一照，照破無明本來空，一切由無明所起的顛倒，自然就能夠遠離。

文殊菩薩請佛開示的第三個內容，就是末世諸眾生，怎麼讓他們不要墮在邪見當中？就是現在佛說「末世諸眾生，修此免邪見」，就是末世一切的眾生，如果有修習大乘的人，也應該依這個圓覺法門來修，這樣自然就不會墮在邪見當中。

以上我們把「文殊章」介紹完了。這一章，主要是要強調因地心的重要，我們知道「因地不真，果招紆曲」，這個因地心是什麼呢？聽完了，你們回答我，這個因地心是什麼呢？如來因地修行的法門，修什麼？這個因地心，就是圓覺真心，我們的真如本性，所以我們修行如果不依這個真如來修的話，就好比煮沙成飯，煮沙想要變成飯，是永遠都不可能有結果的，所以是永劫不能圓成果地的修證。我們要修證之前，就先要有這樣的信解，所以這一章最主要告訴我們，因地修行應該要依的是圓覺真心，我們的真如本性，依這個真如來修，有了這樣的信解，才能夠依解來修行。所以以下的各章，就是隨不同的根性，依解修行的內容，它分成上根、中根、還有下根，我們後面再慢慢地介紹。今天剛好到一個段落，我們就到這裡為止。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。