

圓覺經  
第二講  
最尊貴的淨蓮上師講解

第一個解釋經題，我們已經在上一堂課介紹過了。今天要介紹的是第二一一教起因緣，就是如來法教，它發起的因緣。

我們知道，法不孤起，起必有因，所以如果我們要追究如來教起的因緣，有總因緣跟別因緣。總的因緣，就是如來為一大事因緣出現於世。那一個大事因緣呢？就是如來要開示眾生本有佛的知見，要使眾生悟入佛的知見，這樣才可以成佛，所以開示悟入佛的知見，是如來教起的總因緣。就是不管佛說那一部經，都是以這個為總因緣，希望一切眾生能夠圓滿成佛。別的因緣，就本經來說，它是以本覺真如，內熏為因，十二菩薩請問為緣。那就是說，圓覺經，它為什麼會有這部經的產生呢？它到底是什麼因緣？那就是以十二位菩薩分別一一來請問佛，佛一一來回答，回答的內容是什麼呢？就是如何開顯我們一切眾生的真心，本有的真心，本來有的真心，怎麼去開顯它？由十二位菩薩一一的來請問佛，這就是本經的因緣，個別的因緣。每一部經都有它個別的因緣，以這一部圓覺經來講，它有十個因緣，我們今天就是要介紹這十個因緣，就是佛說為什麼要說圓覺經的十個因緣。

第一個因緣，就是為了要開示因地法行，所以要說圓覺經。什麼叫做因地法行呢？就是一切如來在因地修行，到底是修什麼法而成佛的？在第一章，就是「文殊章」裡面，文殊請問佛，佛回答文殊菩薩說：「一切如來本起因地，都是依圓照清淨覺相，永斷無明，方成佛道」。就是祂依什麼修行呢？就是圓照清淨覺相，這樣才能夠永斷無明，成就佛道。所以佛是為了解開因地法行，而說了圓覺經。這是第一個因緣。

第二個因緣，為了解開離幻即覺，所以要說圓覺經。因為一切眾生，他所以不能成佛，就是不知道一切都是幻化的，這一切幻化的，從那裡來的呢？也是由我們真心所變現的，一切唯心所現，也沒有離開我們的真心。雖然一切由真心所起的一切幻化的內容，不管是我們的身心世界——正報，依報——所謂的十法界，都沒有離開我們真心的作用。可是無明的眾生，不知道這一切是幻化的，所以佛在第二章「普賢章」，佛回答普賢菩薩說：「知幻即離，離幻即覺」。就是只要知道一切都是幻化的，就能夠離幻；既然離幻，就稱為覺。就像我們在夢中，我們不知道是在作夢，可是一旦知道是夢，就已經離夢，這個時候離夢，我們就稱為覺醒。知幻即離，你知道一切是幻化的，你知道的當下其實你就已經離幻了，離幻即覺，這樣就可以悟入圓覺，所以這也是一個修行的法門。這是在第二普賢章裡面，佛告訴普賢這個修法。所以佛為了解開離幻即覺，因此說了圓覺經。

第三個因緣，是為了解開修行漸次，所以要說圓覺經。修行的次第，

依照什麼修行？依照什麼次第，然後能夠圓滿的成就佛道？所以在第三章「普眼章」裡面，佛就告訴普眼菩薩，有關於修行的次第。怎麼修呢？第一個，先修止，先修奢摩他，就是先修止。可是止怎麼來的？先要嚴持禁戒，因為定是由戒生的，所以你要得止之前，必須要持戒清淨，所以先持戒清淨，然後得定，在定中再起觀，這個就是修行的次第。我們知道戒定慧，永遠都沒有離開戒定慧三學的內容。定中起觀有不同的內容，第一個我們要先修我空觀，先斷我執；第二個要修法空觀，再斷法執，這樣才能夠入第三個法界觀。一旦這個觀行成就，就如同佛境，這個時候，你才能夠知道一切眾生本來成佛，要修到這個時候，進入這個境界之後，你才知道，啊！一切眾生本來成佛的！所以佛爲了開示修行漸次，說了圓覺經。

第四個，佛爲了開示窮盡深疑，所以要說圓覺經。因爲前面佛開示說一切眾生本來成佛，金剛藏菩薩聽了這句話之後，他就起了三個疑問，所以金剛藏菩薩，他就問佛三個問題：第一個，如果說一切眾生本來成佛，爲什麼又起了無明？這個也是我們大家要問的。本來是佛，可是爲什麼又起了無明呢？第二個問題，如果說一切無明眾生本來有，可是如來爲什麼又說眾生本來成佛？第三個問題，如果說一切眾生本來成佛，之後又再起了無明，那麼一切如來，祂什麼時候還會再起無明？再生起一切煩惱？就問了這三個問題。

佛就回答金剛藏菩薩說：

第一個問題，如果說一切眾生本來成佛，爲什麼又起無明？這是因爲眾生不知道本來具有成佛的覺性，所以他就隨染緣而起了無明。眾生不了解本來就具足成佛的可能性，本來一切眾生就有佛性，不明白這個道理，所以隨染緣，我們上一堂已經講過了，隨悟緣、隨染緣，而有十法界的差別，隨染緣，而有無明。

回答第二個問題，如果說一切無明，眾生本來就有，爲什麼如來又說眾生本來成佛？眾生雖然起無明，但是無明是幻有的，這個是重點，無明如果是本來有的，那就沒有辦法斷無明，因爲它是幻有的，那只要知道一切是幻化的，就能夠悟到圓覺。眾生雖然有無明，但是他的佛性不失，因爲覺性是本有的，所以如來說一切眾生本來成佛。所以我們就知道重點是無明是幻有的，所以它可以斷；覺性是本有的，所以我們不必緊張，一切眾生都具有成佛的可能，因爲他本來就具有覺性，所以覺性是本有的，因此佛說一切眾生本來成佛。

第三個問題，如果說一切眾生本來成佛，可是後來又會起無明，那本來斷盡一切無明的如來，什麼時候又再會起無明呢？佛就回答說，眾生成佛之後，是不會再起無明，就好像金礦提煉成純金之後，它是不會再成爲礦，所以成佛之後，他是不會再生起一切煩惱，也不會再起無明。所以佛回答了這三個問題，這是金剛藏菩薩起了這三個深深的疑問，所以佛爲了開示窮盡深疑，就是這個深深的疑問，窮盡這三個深深的疑問，佛圓滿的

回答，所以要說圓覺經。

第五個因緣，佛爲了開示離障順覺，所以要說圓覺經。離障，就是離二障，煩惱障、所知障，或者稱爲事障、理障，不管它用什麼名稱，一切眾生就是因爲有煩惱障跟所知障，所以不能夠成佛。那又依這個二障的深淺，有五性的差別，就是他迷得深？還是淺？所知障跟煩惱障，迷得深淺，而有五性的差別。第一個，就是凡夫性。凡夫性就是既有煩惱障、也有所知障，這二障具足的凡夫。第二個，聲聞性，聲聞緣覺性。就是他可以即使證到阿羅漢，或者是辟支佛，但他的二障還在嗎？他只斷了煩惱障，所知障還在，所以他能出分段生死，但是不能出變易生死。所以我們知道，聲緣性已經除了煩惱障，出分段生死，但是所知障仍在，還在。第三個，是菩薩性。菩薩性他是已經除去了分別的二障，但是俱生的二障還沒有斷，所以我們知道菩薩他是已經去了分別的二障，但是俱生的二障仍在，仍然存在。第四個，是不定性。就是你遇到不同的善知識，聽聞不同的教法，修習不同的法門，然後有不同的結果，所以他是不定性。如果你跟的是大乘的善知識，那你成就的就是佛果；你跟的是小乘的善知識，那你只能成就阿羅漢、辟支佛二乘的聖果，所以依不同的善知識，修不同的法門，因此有不同的結果。如果說你依止的是小乘、聲聞緣覺乘的師父，然後修的是四諦、十二因緣的法門，不知道迴小向大的話，你是永遠不可能成佛的，所以它所謂的不定性，就是看你是依止什麼善知識，聽聞什麼法教，修學什麼法門，而有不同的結果。第五個，是外道性。雖然我們知道要依止善知識，可是因爲因緣、福德、還有善根的緣故，碰來碰去，都是碰到邪師，所以他聽聞的都是邪知邪見，這些邪知邪見種到他的八識田，薰習就成爲外道的種性，怎麼聽就怎麼薰習，聽聞的是邪知邪見，遇的是邪師，聽的是邪知邪見，因此就薰成外道種性，這就是所謂的外道性。所以在第五「彌勒章」裡面，佛就告訴彌勒菩薩說，如果一切眾生想要成佛的話，就應該先發願勤斷二障，斷煩惱障、斷所知障，如果能夠離二障，隨順圓覺，雖然有五性的差別，但是一切眾生都能夠成佛。所以我們知道，佛是爲了開示離障順覺，就是離二障、順圓覺，因此說了圓覺經。

另外，在第六章「清淨慧章」這裡面，佛也同樣爲清淨慧菩薩開示，就是回答清淨慧菩薩的問題，裡面也是說到同樣的道理，就是要隨順圓覺來修的話，就一定能夠成佛。所以這兩位彌勒菩薩跟清淨慧菩薩，這兩位菩薩問佛，佛所回答的都是順覺，隨順圓覺，就能夠成佛。我們要問，不是圓覺平等嗎？我們前面講了圓覺平等，爲什麼悟入有漸次的差別？圓覺性它本來平等，可是爲什麼每個眾生悟入有漸次的差別？如果我們了解上一堂講的，圓覺之性它有不變跟隨緣的差別，圓覺平等是說它的不變性，可是它又能夠隨緣，而有染悟的差別，隨染緣、隨淨緣而有不同的漸次差別，所以看你是隨什麼緣，所以你就悟入那個圓覺，會有漸次的差別。這就談到圓覺之性，它是隨緣，雖然它是不變，但是又能夠隨緣，你隨不同

的緣，因此就有不同的悟入圓覺不同的漸次差別。可是不管你有什麼樣的根性，什麼樣的漸次差別，佛祂都能夠給你方便，給你不同的善巧方便，就是不同的法門，讓你能夠悟入圓覺。就好像一面沾滿了灰塵的鏡子，你去掉一分塵垢的話，鏡子的光明就能夠顯一分，所以你明了一分幻化，我們剛才說一切都是幻化的，你了一分幻化，你的覺性就透出來一分，那慢慢地除去了所有的塵垢之後，所有的圓覺就能夠開顯。這個內容，就是清淨慧章裡面所說的內容。所以佛爲了開示離障順覺，說了圓覺經。

第六個，佛爲了開示修必依觀，所以要說圓覺經。就是修行必須要依觀，觀就是慧觀，只要是想真正修行的人，他一定要修習禪觀，如果不修習禪觀，就很容易誤入歧途。所以佛在第七「威德自在章」裡面，祂回答威德自在菩薩所問的時候，祂就說：想證圓覺，必須依悟而修，那這個悟就是慧觀，慧觀有那些內容呢？就是奢摩他、三摩鉢提、禪那，就是我們所謂的空觀、假觀、還有中觀，一定要依這三觀來修習，然後才能夠證得圓覺之性。所以佛爲了開示修必依觀，因此說了圓覺經。

第七，佛爲了開示輪觀隨修，所以要說圓覺經。這個輪是指二十五輪，輪轉的輪；觀就是指剛才講的那三觀；隨修，就是隨不同的根器，各自來選擇怎麼來修三觀的內容。依這個三觀，分別有二十五輪，所以這個二十五輪是依三觀而有的，你可以單修，也可以雙修，也可以圓修，可以先單後雙，可以先雙後單，所以它一共這樣子配合出來，有二十五輪的差別，各隨根器，隨順修習。所以佛爲了開示輪觀隨修，而說了圓覺經。

第八，佛爲了開示窮盡四相，所以要說圓覺經。窮盡四相，這個四相，有所謂的迷識四相跟迷智四相，所以在第九「淨諸業障」這一章裡面，佛就告訴淨諸業障菩薩說：「一切眾生，未除四相，不成菩提」。你想要成佛的話，你沒有除這迷識四相跟迷智四相，你是不可能成佛的。什麼是迷識四相呢？就是依第六識「枝末無明」所起的，這個稱爲迷識四相。依第六識枝末無明，因爲我們知道，無明有根本無明跟枝末無明，依第六意識所起的枝末無明，我們稱爲迷識四相，就是以爲有我相、人相、眾生相、壽者相，這個就是屬於迷識四相，迷識四相不破的話，你就沒有辦法證得小乘的涅槃之果，沒有辦法證阿羅漢、或者是辟支佛，不能夠出分段生死，所以你想要證得小乘的聖果，想要出分段生死，就是出六道輪迴的話，你就必須要破除迷識四相。可是爲了要破除迷識四相，又會起了四種法執，這個我們稱爲迷智四相。迷智四相是怎麼生起的呢？它是依第八識「根本無明」所起的，它能夠障礙無上菩提，就是迷智四相你如果不破除的話，你就沒有辦法證得無上菩提而成佛，沒有辦法出變易生死，所以你想要究竟圓滿成佛，想要出變易生死的話，你就必須要破除迷智四相，所以佛說一直要到窮盡這兩種四相，才能夠入如來清淨覺海，所以佛爲了開示窮盡四相，因此說了圓覺經。

第九，佛爲了開示四病應離，所以要說圓覺經。應該離四種病，所以

說了圓覺經。所以在第十「普覺章」裡面，佛回答普覺菩薩說：你想要悟入圓覺的話，就必須要依止善知識，但是依止善知識必須要依止有正知正見的人，他不但要發大乘的願行，心要遠離二乘，而且還要能夠除這四種法病，就是要除這四病，這個才是真正的明師，我們依止他修行，我們自己修行也不會有這四種的毛病，也能夠除這四病，因為我們的師父他已經沒有這四種病，法病，所以我們跟著他修行也不會有這四種法病。

那四種呢？我們可能都在這四個裡面，檢查一下，什麼是四病呢？第一個是作病。造作，作就是造作，以為圓覺之性是造作出來的，就是說你以為可以修出一個什麼來，只要你認為說我只要好好念佛，就能夠修出一個什麼來，我只要好好拜懺，就能夠修出一個什麼來，我只要多多布施、放生、持咒、觀想、好好打坐……以為修行可以修出一個什麼來的，就犯了這個毛病，造作。因為圓覺之性是天然本具的，不是修出來的，不是造作出來的，它本來就有，我們剛才講，一切眾生本來就具足這個覺性，所以它不是修出來的，它不是造作出來的，所以你以為可以造作出來，可以修出一個圓覺來，你就是犯了作病，這是第一個。所以我們要觀察他是不是善知識，就看他有沒有這個毛病，他如果告訴你，你只要這樣好好修就可以了，真的嗎？真的可以嗎？真的可以修出一個什麼來嗎？修出一個佛來嗎？佛是修出來的嗎？能夠修出來，它就會消失，因為你是修出來的嘛，那就是有生啊，有生就有滅，可是圓覺之性是不生不滅的，所以你能夠修出一個什麼功夫來，它那一天不修，它就沒有了嘛，所以它是屬於生滅法，那跟這個圓覺不生不滅之性是沒有辦法契合的，所以不要以為修行是能夠修出一個什麼來。修行的一切法門都是方便，方便什麼？悟入圓覺嘛，所以圓覺不是造作出來的，不是修出來的，這是第一個毛病。

第二病，任病。任病就是放任，認為說我只要放任隨緣，我就能夠證圓覺，因為聽說自性當中本來沒有生死，那要不要斷生死？本來沒有生死，我斷什麼生死，所以我不用斷生死。我們自性本來寂滅，寂滅就是涅槃，所以要不要涅槃？不用求涅槃，你自性本來就是涅槃，你求什麼涅槃？對不對？所以你如果說沒有什麼生死可斷，我不斷生死，我也不求涅槃，我只要任運隨緣，肚子餓吃飯，想睡就睡，想吃就吃，想睡就睡，我任運自在，我就可以成就了，這就是犯了任病，以為放任隨緣就可以證得圓覺之性。可是圓覺之性，它雖然不是修出來的，但是你不修，你可以悟入圓覺嗎？你這樣放任，自然就可以悟入圓覺嗎？那凡夫也是吃飽就睡，也是肚子餓就吃，困了就休息，可是他為什麼不開悟？他也是隨緣自在啊，想幹嘛就幹嘛，他為什麼不開悟？所以我們就知道，你只是這樣子放任隨緣，是不可能開悟的。所以，以為說這樣隨緣自在這樣修，想幹嘛就幹嘛，就可以證得圓覺之性，你就犯了任病。就好像金礦，我們沒有成佛，雖然一切眾生本來是佛，可是你為什麼又起了無明，所以你是無明的眾生，就好比那個金礦，金礦裡面有金，但是你不提煉，它會不會成為真金？不會啊！

所以一切提煉的方法，就是修行的法門，所以你才可以不斷地用水洗、用火燒，然後提煉成純金，那個純金就比喻我們的覺性，所以你不修也不可能成佛，所以不修就好比說你還是金礦，它永遠不可能成爲純金，所以圓覺雖然不是修出來的，但是我們也不妨以幻力修習一切法門，不斷不斷地提煉那個金礦，終於有一天可以成爲純金。可是我們又知道一切法門不是真實存在的，所以我們是以幻力修習，知道一切法門也是如幻的，但是我們也不妨以幻力來修習，這樣才能夠悟入圓覺，所以絕對不是放任自在能夠到達的。

第三個病，就是止病。這個是修定的人最容易犯的毛病，或者他修什麼法門，他以爲只要止息一切妄念，就能夠成佛，就能夠悟入圓覺，所以止病這個止，就是指「止息妄念」，認爲只要止息妄念，就能夠悟入圓覺，他會跟你說：有妄念就有分別，沒有妄念就沒有分別，所以你只要止息一切妄念，心住平等，你自然就能夠見到圓覺真心，所以他認爲「止妄即真」，止息一切妄念，你那個真心就顯現了，你爲什麼真心不顯現，就是因爲你有妄念，你只要止息一切妄念，那個真心就顯了，聽起來好像蠻有道理的。可是你一味的止息妄念會有什麼結果呢？也沒有看到真心，只看到一灘死水，然後起不了任何的作用。可是我們知道圓覺之性，它可以起任何的妙用，它可以起大用，我們上一堂也介紹過了，它有無窮的妙用，可是你一味的止息妄念，你沒有辦法起任何的作用，所以就變成什麼枯木禪、什麼的……，所以我們就知道，只是一味的止息妄念，並不能夠成佛，而犯了這個止病，你沒有辦法起種種的妙用。我們雖然知道一切妄念不是真實存在的，但是不是用硬壓的，好像石頭壓草，把你一切妄念硬把它壓下來，這樣會出問題，所以我們知道這個也不是真正修行的方法。

第四個，滅病。這個滅就是滅除，認爲我只要滅除一切煩惱，寂滅現前，我就能夠見到圓覺之性了。滅除一切煩惱，滅除一切煩惱，然後寂滅就現前了，我真心就現前，我就悟入圓覺了。可是我們知道圓覺之性它是不生不滅，對不對？不生不滅，那它有沒有寂滅？寂滅是相對那個不寂滅來說的，也是你有滅，就有生，有生就有滅，所以你想求進入寂滅的狀態，那你這個就跟不生不滅的圓覺之性是沒有辦法相契合的，因爲圓覺之性是不生不滅的，沒有生滅的相對，可是你現在一心想要求寂滅，所以沒有辦法契入圓覺之性，就犯了第四個滅病。所以佛爲了開示四病應離，因此說了圓覺經。

第十個，爲了開示真修實證，所以要說圓覺經。前面我們說了十位菩薩，前面十位菩薩相繼，一個一個相繼來請問佛，佛也一個一個非常盡情地來回答，沒有絲毫的隱瞞，但是畢竟只是聽良藥不能夠治病，每一次佛在回答請問的這個菩薩的時候，祂都是教導一個法門，可是我們光聽的話，你也是沒有成就的。所以只是聽良藥是不能治病，擺了一桌的酒席，你這樣子用看的也不能夠除饑，沒有辦法除你的饑餓，所以這個食物用看的也

是不能夠去除饑餓，所以佛說要真修實證。所以在第十一章「圓覺章」裡面，佛告訴圓覺菩薩說，必須要真修方能實證。那什麼是真修呢？你可以先定一段時期，看你的方便，你要定一段多長的時間來用功，專心用功，剋期取證，這個就是真修。目的是什麼呢？證入大圓覺海，這個就是實證，所以你真修這一段時間裡面好好來用功，能夠證入大圓覺的話，這個就是實證。所以佛爲了開示真修實證，因此說了圓覺經。

以上十種各別因緣，已經說盡了圓覺經的要義，所以最後在「賢善首章」這裡面，賢善首菩薩請問佛，說這部經應該叫什麼名字？還有如何護持流通這一部經？

以上所說，就是第二個一一教起因緣，我們已經介紹完了。有總因緣跟別因緣。

我們今天就講到這裡。

願以此功德，普及於一切；我等與眾生，皆共成佛道。