

菩提道次第廣論
第三十五講
〔下士道-深信業果 11〕
(十惡業-瞋恚④)
(一念瞋心起，百萬障門開)
最尊貴的淨蓮上師講解

各位居士大德！阿彌陀佛！

我們繼續昨天「一念瞋心起，百萬障門開」的內容。

「不樂佛法障。習童蒙法障。樂著小乘障。不樂大乘障」。

「不樂佛法障」，就是不好樂佛法，這一世不好樂修學佛法，這也是過去瞋心的障礙。

「習童蒙法障」，童蒙，就是小的意思。喜歡修行小法，或者是外道法。有些人一聽到外道法，他就眼睛發亮，然後一聽佛法，他就打瞌睡，就是有這樣的障礙。他學習那種小法術，還是畫符念咒，或是一些道法，他特別有興趣，這也是一種障礙。

或者是「樂著小乘障」，佛法的內容非常的博大精深，但是他偏偏就會選擇小乘的部分，他覺得特別相應，這就是好樂，而且耽著在小乘法裡面。

「不樂大乘障」，不好樂修學大乘，這就是因為瞋恚心重的緣故。過去瞋恚心重，很難種善根，所以這一世就會耽著在小法、小乘，沒有辦法發心修學大乘的菩薩道。

「性多驚怖障。心常憂惱障」，有些人生性多驚恐、怖畏，心懷憂感、熱惱，身心不得安穩。這個就是說有些人他膽子小，容易受驚嚇，莫名其妙的就感覺到恐怖、害怕，即使他身上平安符、什麼符戴在身上，或者很多加持的寶物戴在身上，可是他依然沒有安全感，家裡也是供這個、供那個，很多寶貝、加持物，可是他還是會擔心、會恐懼、會害怕，缺乏安全感；或者常常心情不好、鬧情緒；要不然就是很容易擔憂，事情還沒有發生，他就已經想一堆在那邊了；或者容易悲感，就是一點點小事就傷感、想不開；要不然就是容易發脾氣，身心經常都處在熱惱當中。

這些都是因為過去世，曾經發過菩提願，發過四弘誓願，或者是曾經發願說：我一定要度盡眾生，我一定要怎麼樣、怎麼樣，就是發過菩薩的誓願。

可是因為瞋恚心一起來，就退心了，退失當時曾經發的誓願、或者承諾，導致這一世你不管修習任何的大乘法門，都沒有辦法跟慈悲心相應，這是很大的障礙，也有很多修行人都是卡在這裡。就是說他心情好的時候、身心狀況佳的時候，他是可以發心的；或者是他精進心一起來，非常好樂、勇猛，發很大的菩薩誓願。可是心情不好的時候、身心狀況不好的時候、生病的時候、煩惱的時候，就退心了。那一退心，就會有我們剛剛講的這些狀況，憂慮、擔心、恐懼、害怕，或者是煩惱、心情不好、憂慮、牽掛，都是因為退心所產生的障礙。所以，我們希望在任何情況之下，不管經過任何的挫折，或者是磨難，都依然不退失菩提心。

想要這一世開悟成佛的，就一定不要讓自己在任何情況之下退失菩提心，因為一退失菩提心，馬上障礙就現前。你收集再多的寶貝、加持物，都是沒有辦法讓你成就的，依然沒有安全感，沒辦法靠什麼藥丸、甘露丸，還是什麼……，不管你是聞解脫、見解脫、還是時解脫，還是什麼解脫的藥丸，都沒有辦法讓你解脫，懂嗎？最好的保護是什麼？就是菩提心，你不用再戴什麼任何的平安符、還是加持物在身上，你只要帶著一顆完完整整的菩提心，就可以走遍天下，一定保證很安穩，因為菩提心是最好的保護。所以我們都希望，自己不要輕易地就棄捨眾生，然後忘失了過去曾經發的誓願。

我們明天會介紹怎麼發菩提心的方法，還有怎麼對治瞋心的方法。因為我們現在這樣念下來，就知道瞋心不好，可是我沒辦法，它還是會發脾氣，所以怎麼樣轉念的方法也滿重要的。我們打算把這一段課文講完之後，如果明天還有一點時間的話，我們就介紹怎麼樣轉念，瞋恚心起來，我們怎麼轉念的方法，千萬千萬不要再繼續串習瞋恚的習氣，一定要讓它每天減少，而且快速的減少。然後再加上正確的發菩提心，這樣相信很快就能清淨瞋恚的種子。因為轉念只是一種善巧方便，但是沒有從根本對治，我們的目標是希望連瞋恚的種子，都能夠完全的清淨，而不是說瞋心起來，你怎麼樣伏它，可是你瞋恚的種子還在八識田裡面，它不會自己消失，所以我們還是要進一步從根本下手。除了發菩提心之外，才能夠完全的剷除那個瞋恚習氣的種子，不管它串習多久，我們都有辦法讓它完全地清淨，就是要知道如何正確的發菩提心，它是最好的從根本下手。我們明天好好介紹，先看看有哪些障礙，嚇得不敢再犯，然後再看怎麼對治。

接下來，「愛著生死障。不專佛法障。不喜見聞佛自在神通障」。

「愛著生死」，就是還是喜歡生死輪迴，為什麼他會好樂生死輪迴呢？就是沒有出離心、貪欲重、欲望強，很難生起出離心，所以他就是好樂、還是喜歡繼續生死輪迴。所以我們如果問現在修行的這些學佛的人，你問他這一世想不想解脫？恐怕百分之八十以上，都還沒有準備好這一世要解脫，對不對？你們都準備好了沒有？都是求這一世的利益或下一世的利益比較多。這樣子對我好，這樣可以健康長壽，這樣可以有福報，這樣可以有功德，這樣可以累積善業，都是為自己求，或者是為我們的家人求；不是為這一世求，就是為下一世的果報比較好這樣子來求，沒有想要解脫的，是不是？那就是現在講的「愛著生死障」，只要你還沒有一心一意想要趕快這一世一定要解脫，或者是開悟成佛的話，你就還是貪著生死，即使你今天佛法裡面，可是你一切所為何來呢？你的動機跟發心到底是為什麼呢？還是為這一世求比較多嘛！還有為來世求比較多，是不是？還沒有真正的發心，要出離三界、輪迴的出離心，還沒有真正生起。沒有出離心，菩提心當然就很難生起，因為我們知道出離心是菩提心的基礎。

「不專佛法障。不喜見聞佛自在神通障」，沒有出離心，那當然就沒有辦法割斷俗緣；愛著生死法，當然就不專愛佛法；也因為貪愛多、欲望強的緣故，所以修定就不能夠得定。那個貪欲強的，就散亂心重，他不是散亂、就是掉舉，微細的散亂就叫掉舉，所以他今天來學禪定的話，也很難得定，問題就出在他的貪欲特別強。貪欲強，他今天來學禪定也是很麻煩，因為一有一點點那個境界、或身體很舒服，他馬上就著在上面，所以很難得四禪八定，更不要說九次第定。滅盡定就可以證阿羅漢，很難很難，就是因為他貪愛重的關係，欲望強，容易著在種種的境界上面。如果得定的話，那不得了了，一定非常的愛著、耽著難捨。所以他很難得定，因為沒有出離心，貪愛重，很難得定。

再加上生性多疑，他不相信禪定可以開發神通，因為自己沒有辦法得定嘛。我們知道禪定可以發神通，神通是由定發的，你除非證到禪定，你才能夠由禪定而發神通。我們現在已經講到無色界定了，應該有這樣的概念，就是證得四禪之後，然後再加修神通。

我們這次《大智度論》會介紹五種神通，然後它是怎麼修的，它都是依

四禪來修的，那什麼方法，我們到時候會稍微介紹一下。就知道你要由禪定開發神通，有一部分是你證得禪定的時候，神通自然生起，但是有一部分是要加修的，要依四禪而修，就是你入四禪，然後出定，然後你修一個什麼觀想，然後再入定，再出定，這樣五、六次之後。譬如說：你要修天耳通的話，入四禪，然後出定，因為在四禪當中是沒有辦法觀想的，所以你要入四禪，然後出定，然後聽音聲，如果是天耳通的話，你就是在出禪定之後聽音聲，從粗的開始聽，然後慢慢聽到微細的，然後你的房間之內的音聲，然後擴大到東方、南方、西方、北方、四維、上下，十方的聲音，慢慢把它擴大，這樣子慢慢練習之後，你就往上可以聽到天界的聲音，往下可以聽到地獄的聲音，這個都是依四禪而發的。所以我們知道神通是一定是由定發，他如果沒有禪定，他說有什麼通，那個我們就知道他不是真的神通，什麼鬼通、靈通、報通。

所以這一類的人，因為他自己貪愛重，沒有辦法得定，當然沒有辦法開發神通，所以他就不相信，因為自己也沒有辦法證得，因為生性多疑，他就說：「你們經論上說那些菩薩的神通境界，那根本都是怪力亂神，那個是唬人用的，根本就沒有那回事。」這個就是現在講的。所以他不喜歡看見、也不喜歡聽有關於菩薩怎麼樣顯現神通自在的種種境界，他不好樂聽、也不好樂看到，這也是一種障礙。就是不相信神通的，也是一種障礙。

「不得菩薩諸根障」，這個菩薩諸根，指的就是菩薩種種的善根。那像在三十七菩提道品，我們知道有五根、五力，這個也是屬於菩薩的善根。五根、五力，知道嗎？信、精進、念、定、慧。就是信根，然後發展成信力，就是五根、五力，這個都是屬於現在講的「菩薩諸善根」的範圍。可是他沒有辦法得，就是障礙，因為瞋心所產生的障礙，所以他沒有辦法成就菩薩的五種善根力，就是信根力、精進根力、念根力、定根力、慧根力。

「不行菩薩淨行障」，這就是因為沒有這五種善根力，因此沒有辦法行菩薩的淨行。菩薩的淨行，我們在《華嚴》的「淨行品」當中就可以很清楚地看見，他隨時都可以發願的，遇到任何的境界都可以發願怎麼樣來利益眾生，這就是有善根力之後才能夠做得到的。

「退怯菩薩深心障」，這個就是退失菩提心。我們也知道瞋心一起來，就退失菩提心了。

「不生菩薩大願障」，這個就是不再發菩薩誓願了。不再發願也是因為退心，瞋心一起來，就退失菩提心願了。

「不發一切智心障」。這一切智，就是指根本智。我們都是先得根本智，然後才慢慢地圓滿後得智。這邊一切智指的是根本智，就是不想開悟，那也沒有辦法開悟，就是這樣的障礙。

「於菩薩行懈怠障」，這個就是沒有辦法精進行六度。

「不能淨治諸業障」，這是不能淨除業障。

「不能攝取大福障」，這就是不能夠積聚福德資糧。

「智力不能明利障」，就是智慧不能明利。

「斷於廣大智慧障」，就是不能發廣大的智慧力。

「不護持菩薩諸行障」，那就是不護持，見到人家行菩薩道，不會盡心盡力地護持他，不會護持佛法，尤其是大乘的菩薩道這個上面，不會盡心盡力地來護持。

我們就知道，這一段看下來，因為瞋心所產生的障礙，讓我們沒有辦法培植善根力，又退失菩提心，又不能發菩薩誓願，又不能開發智慧，又懈怠、不喜歡行菩薩的六度，又不能夠淨除業障，又不能夠積聚福德資糧，又不能開發智慧，智慧不明利，這都是瞋心的障礙。然後見到別人行菩薩道，也不會盡力地護持。

「樂誹謗一切智語障。遠離諸佛菩提障。樂住眾魔境界障。不專修佛境界障。不決定發菩薩弘誓障」，這就是不但不護持佛法，而且還喜歡說一些毀謗的話。在旁邊澆冷水，不會隨喜讚歎，還毀謗、批評、破壞，所以這樣當然很難證得菩提。不能夠證得菩提，當然他就反而喜歡住著在魔境界當中。喜歡住著在魔境界當中，當然就不能夠專修佛境界，那也沒有辦法發四弘誓願。

什麼是菩薩的魔境界呢？有十種，十種大乘菩薩的魔業，都是因為瞋恚心的障礙，這個我們要非常非常的注意。哪十種魔業呢？因為我們知道發菩提心就是大乘，你一退失菩提心，就馬上又墮回小乘，你一念發心，又由小乘進大乘，一念退失菩提心，又墮到小乘來。所以，什麼是大乘？發菩提心的就是大乘。所以十種魔業：

第一條，忘失菩提心，你所行的一切功德善業，都是魔業。只要你行的

功德善業，不是跟菩提心相應的，全部都是魔業。不要以為自己在累積資糧，在行功德善業，行的都是魔業，只要忘失菩提心，雖然修一切的善根，都是魔業。

第二個，惡心布施，是為魔業。惡心布施，就是你雖然喜歡布施，但是以瞋恚心或嫉妒這樣子來布施，那你這個布施就是魔業，而不是圓滿布施波羅蜜。或者是帶著傲慢、瞧不起別人說：「你看我都可以，你都不行。」所以是不管是帶著瞋恚、還是嫉妒、還是傲慢的布施，都是魔業。

第三，瞋心持戒，是為魔業。持戒持到起瞋心、生煩惱，不管是對自己、還是對別人持戒有意見的，這個都是魔業。自己吃素，看人家不吃素，這個吃素就是魔業。因為你想持不殺生戒，結果起瞋恚心，你這個不殺生是魔業，懂嗎？我們持戒清淨，絕對不會跟瞋心相應的，所以你持戒持到瞋心很重，那個就是有問題，所以你的持戒就變成魔業了，而不是持戒清淨，或者持戒精嚴。或者自己自我要求，持戒持到發脾氣，這個也是魔業，看到別人持戒不清淨，也是魔業，生煩惱嘛！這個也要注意。

第四，棄捨惡性重大的眾生不度，是為魔業。想說這個人這麼壞，沒救了，算了，就把他捨棄了，退失菩提心嘛。菩薩利益眾生是平等的救度，好人要度，壞人更要度，而且要快快度。因為他壞，所以他造業的速度更快，惡性越重大，他造的業越重，所以要趕快度他。反而是好人，他反正不會做壞事，慢慢度沒關係，壞人要快快度，因為他每天都在造很嚴重的惡業，所以我們是不是要先度他才對？所以好人、壞人誰先度？壞人先度。所以我們捨棄惡性重大的眾生不度，這個就是魔業，因為你忘失菩提心了嘛！有對象的差別，喜歡的才要度，不喜歡的門兒都沒有，這個就是有對象的差別，不是平等的救護一切的眾生，所以這時候是菩薩的魔業。

第五，遠離懈怠的眾生，不策勵使他精進，是為魔業。那個很懶散、懈怠、放逸的，怎麼勸、怎麼說，他都不聽的，就說：「啊！算了啦！」就不鼓勵使他精進，這個也是魔業，因為我們也是棄捨眾生嘛！心中棄捨眾生。所以我們不要因為他好像懶懶的，叫他來上課也懶懶的，聽經聞法也懶懶的，哪邊有法會、精進佛七、禪七，邀請他，他也懶懶的、不好樂。每天隨順自己貪欲的習氣，不喜歡來親近佛法，看起來好像是非常放逸、懈怠，這樣的一個習性重的眾生，我們也是發願要度他。

第六，輕慢、散亂心重的眾生，不勸他持戒修定，是為魔業。那些散亂心比較重的，我們就瞧不起他說：「你這麼散亂，不用啦！不必啦！不可能持戒，也不可能得定的，那就不用啦！也不用持戒，也不用修定，因為散亂心太重嘛，所以你持戒也持不好呀，那也不可能得禪定的呀！」所以也是心中棄捨他，這個也是不應該的。我們還是一樣勸他持戒，勸他修定，只是我們知道比較難，可是還是要開始啊，不能就這樣放棄了。所以散亂心重的，我們也依然鼓勵他從持戒下手，有空也是慢慢薰習，薰習一點禪定的習氣，也是很好。

第七，譏笑、嫌惡劣慧的眾生，不令他具有正見，是為魔業。對那個愚癡心比較重的、沒有智慧的這樣的一個眾生，我們就嘲笑他說：「如果要等你開悟，要等到驢年！」驢年，十二生肖沒有驢，就是說你不可能開悟的，所以你今天來學佛，也不可能成就，因為你很笨嘛，也聽不懂，也不知道怎麼修，愚癡性這麼重，那怎麼可能呢？就放棄眾生，不讓他具有正知正見來學佛修行，這個就是魔業。

第八，增長我慢，無有恭敬，是為魔業。就是貢高我慢，不管你是因為什麼事情貢高我慢，以為自己可以布施，因此貢高我慢；或者覺得我持戒持得很好，因此貢高我慢；還是我禪定功夫很高，因此貢高我慢。不管你是哪一方面，你覺得有成就感的，就貢高我慢，這個就是魔業。貢高我慢，當然就沒辦法恭敬別人。

第九，於諸眾生，多行惱害，是為魔業。就是多方面來惱害眾生，任何惱害眾生就是違背菩提心，沒有慈悲心你才會想要惱害眾生，所以這一定就是魔業。所以我們任何情況之下，再怎麼生氣，都不要動那個怎麼樣去惱害眾生的念頭，不要去做這樣的事情，然後自己再轉化，轉瞋恚為菩提心。

第十，不求正法真實智慧，樂著外道小乘，是為魔業。就是不求無上菩提，而且喜歡、貪著外道小乘，外道小乘就是不發菩提心，不救度眾生，這個也是忘失菩提心，是為魔業。

以上就是大乘菩薩的十種魔業，如果樂於住著在這些魔境界當中，當然就沒有辦法專修佛境界，發四弘誓願——眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成。就沒有辦法發這樣的四弘誓願，因為樂著在這十種魔境界當中。

「不樂與菩薩同住障」，不喜歡、不好樂跟菩薩同住，不一定是住在一起，就是互相往來、互相做朋友、常常相處在一起，我們叫做同住。不喜歡跟菩薩來往，為什麼呢？因為瞋心、嫉妒，或者是沒有慚愧心的關係，所以不喜歡跟菩薩來往。

「不求菩薩善根障」，這個也是因為瞋心的緣故，瞋心的障礙，所以沒有辦法多種善根性。

「性多見疑障」，這是生性多疑，常常懷疑不信。這是因為過去多瞋，不願意相信因果，所以就沒有正信。

「心常愚闇障」，愚，就是愚癡，愚癡、闇鈍。這也是脾氣不好，我們昨天講了，脾氣不好、常常發脾氣，腦筋就不清楚，因為氣糊塗了，所以就不可能有智慧。沒有般若正見的話，當然心就經常會處在愚癡、闇鈍的狀態，這就是瞋恚心的障礙。

「不能行菩薩平等施故，起不捨障」，從現在開始，就是障礙我們成就菩薩的十種波羅蜜。只要我們瞋心還在的話，我們十種波羅蜜就不可能圓滿。我們也知道，除非圓滿十種波羅蜜才可能開悟成佛，可是我們十個波羅蜜，一個都沒有辦法達到的話，我們這一世再怎麼發願說我要成佛、我要開悟，都是不可能的，都是枉然，因為瞋恚心障礙十波羅蜜的圓滿。

首先，就是不能夠平等布施。我們剛才講的，因為瞋心，有對象的差別，喜歡的人可以幫忙，可是不喜歡的人就沒辦法布施，所以他有對象的差別。心中有好惡、有取捨，因此沒有辦法平等布施，當然就不能夠圓滿布施波羅蜜。我們知道菩薩的布施波羅蜜，就一定是三輪體空，沒有布施的我，沒有接受我布施的眾生，還有布施這件事情，都是絲毫的不著，你才能夠沒有對象的差別，然後平等的布施；布施完之後，心裡面好像什麼事情都沒有發生一樣，這樣才可以圓滿、平等的布施一切眾生。

「不能持如來戒故，起破戒障」，這也是因為瞋念一起的話，就退失菩提心，心棄捨眾生，當然首先就破了菩薩的根本戒。心棄捨眾生，就破菩薩的根本戒，沒有菩提心，那當然就沒有辦法圓滿持戒波羅蜜。

「不能入堪忍門故，起愚癡惱害瞋恚障」，這就是不能夠圓滿忍辱波羅蜜，脾氣不好的人，一定沒有耐心，一定不能夠忍耐，所以他一定很難修忍辱。因為瞋恚不能夠修忍辱，所以就會被愚癡無明所覆蓋，而起了惱害眾生

的心。

「不能行菩薩大精進故，起懈怠垢障」，因為生氣的時候，起的都是不好的念頭，所以就沒有辦法做到四正勤。我們知道四正勤就是：你沒有生起的惡念，讓它不生；已經生起的惡念，要讓它斷。可是瞋心一起來的時候，滿腦子都是惡念，所以這個時候一切的惡念很難斷，也很難不讓它生起。沒有生起的惡，很難讓它不生起；已經生起的惡，很難讓它斷。那個善也是一樣，未生善使令生，已生善使令增長，也是做不到，這時候沒有善法的，都是惡念、都是惡法，所以就沒有辦法做到精進波羅蜜。

「不能得諸三昧故，起散亂障」，這就是沒有辦法圓滿禪定波羅蜜。因為瞋心讓我們身心處在熱惱當中，經常發脾氣，經常身心都是熱惱，當然沒有辦法得定。沒有辦法得定，就沒有辦法開發智慧，所以它一定是障礙我們的般若波羅蜜。

所以下面講，「不修治般若波羅蜜故，起惡慧障」，沒有辦法得定，就沒有辦法開發智慧，所以心所生起的都是惡念。他的定是邪定，不是正定，沒有辦法得正定，有定的話也都是邪定，由邪定而生的就是邪慧、惡慧，所以他沒有般若的智慧，起的都是惡慧。

「於處非處中，無善巧障」，這個「處」，就是合理的意思。對於合理、還是不合理，他沒有善巧。

從這邊開始下面的四個，就是屬於後得智。我們剛才講，你先圓滿根本智，然後才能夠慢慢的圓滿後得智，有了根本智之後，然後圓滿後得智。有了根本智的攝持，你行一切的善巧方便，或者是後面的願波羅蜜、力波羅蜜、智波羅蜜，它都是屬於後得智的範圍，你才有無量的善巧方便。或者是力波羅蜜、願波羅蜜、智波羅蜜，它都是從根本定的基礎之上而起的無窮的妙用，所以它才有無量的善巧方便。可是如果沒有前面的般若正見，沒有得根本智的話，那後得智當然就沒有辦法圓滿。所以這邊講，因為沒有後得智的圓滿，就沒有那個善巧方便，沒有那個智慧來分辨合理、還是不合理？這個是如法、還是不如法？沒有這個智慧的分辨，所以不善巧。

「於度眾生中，無方便障」。在度眾生的過程當中，也沒有出入自在生死涅槃的方便。剛才是說沒有分辨善巧的智慧，因為瞋恚心重的修行人，很難得定，很難得定就很難開發這個根本智；沒有根本智，當然就沒有種種的

善巧方便，來分辨合理、還是不合理，如法、還是不如法。同樣的，他也沒有那個方便。

這邊講的方便，是出入生死、涅槃的方便。這就是菩薩發願來娑婆世界度眾生，他雖然到紅塵、六道輪迴裡面來度眾生，但是他不會被生死迷惑，因為他是願力來的，他不是業力來的，所以他雖然發願入紅塵，但是不會被紅塵染著，不會被生死障礙，這就是所謂的「智不住三有」。他有見空性的般若正慧，所以雖然在生死輪轉當中，但是他不會迷惑顛倒，他都不會忘失菩提心，也不會忘記利益眾生的這個菩薩誓願來的。所以他來到這邊，一定是不執著的來行利益眾生的事情，因為他是帶著這個誓願來的。

所以他雖然有這個見空性的智慧，可以解脫，但是他不入涅槃，不安住在涅槃當中，是因為悲心的關係，所以是「悲不入涅槃」。「智不住三有，悲不入涅槃」，所以他可以在生死跟涅槃當中，出入自在，他不住生死，也不住涅槃，那怎麼樣呢？來來去去的，兩邊都不著。

可是瞋恚心重的眾生，他就沒有辦法做到這樣，因為他既沒有見空性的智慧，也沒有悲心度眾生，所以他當然就沒有出入生死、涅槃自在的這樣的一個方便。

「於菩薩智慧中，不能觀察障」，這個就是指力波羅蜜，沒有辦法圓滿力波羅蜜。這邊的「力」，就是指思擇力跟修習力。

我們一般是先用智慧來思惟觀察，思惟觀察之後，我們就抉擇，我們才可以決定這個是可以行的、還是不能行的？就是可以做的、還是不可以做的？可以做的，我們才去做，這個是指一切的菩薩行來說，菩薩道當中種種利益眾生的事情，他要有智慧來分辨這個是可行、還是不可行？有智慧的攝持。

我們常常會有那個心，但是會做錯，就是因為我們沒有見空性的智慧，沒有分辨的智慧。所以我們雖然發心，很歡喜去做，但是結果不是這個樣子，就是因為沒有這個力波羅蜜的攝持。沒有智慧先去思惟、觀察之後，然後才來決定這個是可以做、還是不可以做，這個都是智慧的作用。缺乏這個見空性的智慧，往往就會判斷錯誤，就變成說你雖然非常的慈悲，但是沒有智慧，所以所做的菩薩行會不圓滿的原因就出在這裡。

我們決定去實踐的這個部分，就是修習力；我們思惟觀察，這個就是思

擇力。先要思惟、觀察，然後再抉擇，然後去實踐，這個就是修習力，這個是力波羅蜜的範圍。所以有這個智慧攝持的話，我們在行六度，都能夠做到三輪體空，就是我們已經有見空性的智慧，你布施也是三輪體空，持戒也是三輪體空，都是，這樣子才能夠圓滿波羅蜜。所以瞋恚心重的修行人，當然就沒有這樣的觀察的智慧。

「於菩薩出離法中，不能了知障」，這就是不能夠成就智波羅蜜。所謂的智波羅蜜，就是你可以成就一切法，但是都不執著一切法。你今天不管修學什麼法門，你很快就能夠相應，很快就成就，但是你又對這個法不執著。可是如果沒有智波羅蜜、瞋恚心重的修行人，他就會學什麼就執著什麼，所以他也很難成就一切法，也很難於一切法自在。

「於一切法自在」的意思就是說，你不會被任何一法困住，你今天不管修習什麼法門，都不會被這個法門困住，不會耽著在上面，緊抓不放，然後很執著這個法門。很執著這個法門，他表現出來的，就是排斥其他的。我今天修淨土法門的，就是這個最殊勝，其他都沒有這個這麼殊勝，你心中有這樣的自讚毀他，就是現在講的，沒有智波羅蜜的攝持。我認為大圓滿是最圓滿中的圓滿，其他都比不上，這個就是沒有智波羅蜜的攝持，因為你著在大圓滿上，你著在淨土法門上。

有智波羅蜜的菩薩，他是都可以圓滿，我今天念佛，我就成就念佛三昧，我今天念華嚴的話，我就成就海印三昧，但是我又不執著海印三昧，我也不執著念佛三昧。我今天念法華，我就成就法華三昧，但是我又不執著法華三昧它是最殊勝的，然後排斥其他，不會。所以我每一個法門都可以成就，成就一切法，於一切法不著，這個就是智波羅蜜。也是因為心不執著，才能夠成就一切法，因為你有執著，你排斥其他，那其他的被你排斥了，你就不可能成就了嘛，對不對？

所以瞋心重的人，他特別特別的執著，他一定是修一個法就著在上面。因為我們想一想，他為什麼脾氣這麼壞？就是因為執著嘛！人家反對他，他就發脾氣了。他越執著，脾氣就越大，脾氣越大，就表示他對這個，不管是想法、看法、還是作法，他認為他對，別人錯嘛！因為執著在上面，所以他才會發脾氣，要不然他為什麼要發脾氣？就是因為他認為他對嘛，所以實際上他是被自己的執著困住了。當人家不能夠同意，反對他、不認同他的時候，

他就發脾氣了。

所以我們會發脾氣的那個地方，剛好可以反過來反省說：「我今天為什麼會對這件事情發脾氣？」我一定有什麼觀念沒有辦法突破，那個就是我的執著。我那個觀念想通了，也沒有什麼好發脾氣的，對不對？所以我們不滿意、不稱心的地方，其實可能就是我們最執著的地方，我們可以好好地來檢查看看。只要能夠一一的破除執著的話，相信我們的修行就能夠越來越圓滿。

以上所說的，就是因為瞋恚心，障礙了菩薩的十種波羅蜜的成就，所以只要瞋心還在的話，我們就沒有辦法成就菩薩的十種波羅蜜。

最後是講「不成就菩薩十種廣大眼故」，所以它是一種障礙，瞋心的障礙。

我們今天就講到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。