

大乘百法明門論  
第十一講  
最尊貴的淨蓮上師講解

(第一三三頁)「信」非常重要。它關係到我們的心是否清淨，也和我們成就的快慢有直接的關係。我們昨天就是解釋這句講了很多，那應該很清楚，信心跟我們心的清淨的程度有關，所以信心越圓滿，我們的心就可以恢復它本來的清淨的狀態，那要成就呢，比較快速。一旦懷疑、不信生起了之後，我們的心馬上就受到染污，那不管修什麼法門呢，都很難成就的。所以雖然說菩提自性本自清淨，但是我們的菩提自性要靠「信」才能恢復、開顯，所以「信」是能夠幫助我們的心恢復到本自清淨的狀態。這就說明了，我們的心要恢復到本來清淨的狀態，就是靠信心，就是修一個「信」而已。另外，我們的修行無法成就，也和信心有很大的關係，信心圓滿就可以成佛。那為什麼這樣說呢？因為經典告訴我們：「一切眾生本來是佛。」可是又有幾個人能夠當下承擔呢？我們昨天問過嘛，沒有人敢舉手嘛。可是我們有佛性啊，可是為什麼我們不敢承擔？或者是我們沒有辦法發願說我這一世就要成就呢？為什麼沒有辦法當下承擔？就是信心的問題。對自己的信心，對我們修學法門的信心，對我們依止的善知識、上師的信心，可能都有問題，所以我們就沒有辦法當下承擔。

(第一三四頁)為什麼不敢承擔？為什麼信不過自己？就是因為信心不足的緣故。信心不足有幾個原因：第一個原因，因為還沒有開悟。雖然我們有佛性，可是還沒有看到，佛性沒有開顯。因為我們沒有明心見性，因此我們不敢承擔，這是第一個原因。因為我們還沒有開悟，由於還沒有親證不生不滅的法性，所以對於佛法所說的內容，只是熏修，在沒有得證之前，很難具足「正信」。這是其中一個很重要的原因，就是沒有見性，沒有明心見性，沒有開悟，所以雖然聽說「一切眾生皆有佛性」、「一切眾生本來是佛」，可是沒有證到啊！理論上明白，可是沒有實證的功夫，沒有真正的跟我們佛性相契合，因此沒有辦法承擔，也不能夠承認，因為什麼？沒有見到我們的本性，菩提自性沒有見到，雖然它本來就有，但是沒有見到。所以我真正什麼時候才可以確立說：「我真正有信心」呢？是開悟的時候。開悟，明心見性，就是你見到你的佛性了，你是當下可以體悟那個佛的法味。就好像你可以親嚐到了，不然我告訴你：「哦！這個檸檬汁很好喝。」可是你沒有喝上一口，我跟你形容甜甜的、又是酸酸的、然後又是什麼顏色，我形容了半天，可是你只能用想像的。就像我們現在聽聞佛法，只能用想像的，我們沒有證悟的那個境界，我們只能夠憑空的想像說，那憑空的相信，可是還沒有嚐到。可是只要你喝上一口檸檬水，不需要解釋太多，你就知道那個味道，是不是？

那我們明心見性也是同樣的道理，除非我們真正的證得，要不然這個之前呢，也都是憑我們的意識想像，憑我們的第六意識去捉摸、去推測：開悟是什麼樣的一個境界？經典上都說開悟什麼境界？「虛空粉碎，大地平沈」，那虛空怎麼粉碎？那大地，難道就陷下去了嗎？叫做「大地平沈」，難道就整個大地陷下去，那個就是開悟的境界嗎？不是，它只是一種形容。可是我們不明白呀，除非你真正證到，那一切的語言文字的形容也都只是還隔了一層，不是當下親證，你沒有真正的喝到那口檸檬水，你就是不明白。

所以開悟才能夠真正說：「我親證到了」，我確定我的佛性是真正的是本來具足的，就好像真正的嚐到了這一口檸檬水一樣。那開悟是不是就成就了？明心見性就成就了嗎？（學生答：悟後起修）哦，悟後起修，修個什麼？已經見性了還修什麼？已經見到佛性了還修什麼？什麼？悟後起修，修什麼？本自具足嘛，修什麼？本來就是佛嘛，修什麼？煩惱障、所知障？昨天講的，雖然開悟，可是習氣還在，所以悟後起修修什麼？修我們昨天講的那個雲層太厚的那個雲層，我們的障礙要把它去掉，我們的習氣還在，雖然見性了，可是無始劫以來熏修的那些不好的習氣還在。那證到阿羅漢了，習氣還有沒有？證到阿羅漢了，習氣斷完了沒有？沒有？還有什麼習氣沒有斷？為什麼沒有斷？還有什麼沒有斷？（學生答：所知障）所知障沒有斷？煩惱障斷了？煩惱障斷了？確定？為什麼？憑什麼說他煩惱障斷了？所知障沒有斷？（學生答：見空性）見空性是我們剛才講，明心見性，開悟的時候是見空性，可是習氣沒有斷，所以不是見空性，為什麼說他所知障沒有斷？憑什麼說？要有理由的啊，不能用猜的啊！滅受想定？因為滅受想定，怎麼樣？所以所知障沒有斷，憑什麼說阿羅漢所知障沒有斷？你們誰能夠回答？什麼？阿羅漢斷了塵沙惑沒有？斷了見思二惑，我們憑什麼說阿羅漢他的煩惱已經斷了？因為他的我執斷了，煩惱是從我執來的，因為有我才貪、瞋、癡嘛，那他已經證到人無我了，人無我；法無我沒有證到。人無我，他已經能夠證到藉著五蘊的觀察，修四念處，藉著對色受想行識，身心的生滅的現象觀察，他明白沒有一個「我」的存在，所以他可以切掉對「我」的執著，我們所謂的斷我執。那我執可以切斷的話，由我而生起的種種貪、瞋、癡種種煩惱，就不會、不再生起了，因此他可以入滅受想定，證得涅槃，所以我們說他的煩惱障已經斷了。

可是所知障為什麼沒有斷？因為他證得是什麼？偏空涅槃。對，只證到人無我，然後他就入涅槃，沈空滯寂的安住在涅槃當中，然後怎麼樣？不發願度眾生。所以他這個時候的所知障是什麼呢？就是執有一個涅槃可證，所以他沒有辦法體會菩薩的妙有，妙有，空中生妙有。就是他（菩薩）雖然見性，見到空性，可是他不會安住在空性當中什麼事都不做。我們昨天說了嘛，反正眾生是假的嘛，我為什麼要度眾生？昨天我們說了這樣的一個例子，對，阿羅漢他為什麼不會很……像菩薩一樣勇猛精進的度眾生？

因為他證到人無我嘛，我也是假的，你也是假的、他也是假的，眾生也是假的，都是假的，為什麼要度？找不到要度眾生的理由。

好，那他雖然證到我空，但是沒有證到法空，一切的法對他來說還是真實存在的，是我空法不空。那法不空，他也沒有辦法像菩薩一樣的發菩提心，然後來行……勇猛精進的利益眾生，沒有辦法從空出假，從空中生出這個妙有來。那空中所生出的妙有，他不再會執著，因為他也證到空性。菩薩也證到空性，可是他不會安住在空性當中什麼事都不做，他會從空中再起無量的六度萬行，行這個度眾生的事情。可是在他的觀念裡面知道一切是如幻的，為什麼他可以做到一切如幻、不執著？他很努力，勇猛精進的度眾生，但是他心中知道了無眾生可度；勇猛精進的說法，但是他不會執著在任何一個法上，就是因為他也同時破了法執。一切法對一個菩薩來說，法身大士，就是已經破一品無明以上的法身大士來說，一切法是空而不空，這就是諸法的實相。我們昨天也稍微提了一下。所謂諸法的實相，是一切法的自性是空，這是諸法空相，不是實相，諸法空相，這個是阿羅漢證得的一切法，無自性，空的，這個空性的道理，阿羅漢證得了。

但是雖然一切法的自性是空的，但是我們不能說一切法它不存在啊，因緣所生法，它現象是有的。所以一切宇宙萬有，雖然它自性是空的，但是我們不能說沒有宇宙萬有啊，有六道輪迴、有十法界啊，無量無邊的法，它是存在的啊，我們不能說它沒有。所以證到空性的意思，並不表示否認一切法的存在，只是它是如幻的存在，它是假有的。為什麼是假有？為什麼是如幻？因為它無自性。因緣生滅、生滅，因緣生，它就有，因緣滅就沒有，所以我們說它是如幻，是假有的，並不是真實存在的。那菩薩就是證得這個法，法性的空，但是又不空，那這個空而不空，因此他可以在空性當中生出無量的妙用來，就是他真正的契入到諸法的實相，他才可以做到。阿羅漢他只證到諸法的空相，因此他沒有辦法從空出假，再行這個利益眾生的菩薩道。他沒有辦法從空出假，就是他證到空性，但是沒有辦法生出妙有來，所以我們只能說他證到的是諸法的空性、空相，而沒有證到諸法的實相。

因為諸法的實相是什麼？空而不空。說它空，為什麼？因為自性了不可得。說它不空，為什麼？現象界是有，因緣所生。那這兩個可不可以同時存在？可不可以同時存在？可以？因為它根本就是一件事情嘛，哦，所以我們說阿羅漢他還有所知障沒有破，就是他這一點沒有突破。他證到空性，然後就著在空那邊，什麼事都不能做，然後緊緊抓著涅槃，怕它丟了。對，他生怕他的心一動的話，他的涅槃境界就不見了。因此他不敢，不敢發菩提心，不敢利益眾生，就怕失去了他的涅槃境界。對，菩薩為什麼可以？可以啊，他可以發菩提心啊，但是是如幻的大悲心，為什麼可以如幻的？因為他懂得空性的道理。可是他不會因為瞭解一切法的自性是空的，然後他就不做了，他就不去利益眾生，眾生雖然是如幻假有的眾生，但是

他還是勇猛精進的去度。為什麼？因為他又懂得那個妙有不空的道理，所以他可以勇猛精進的度眾生，可是他又不執著，為什麼可以不執著？因為他見到空性了。因為他知道它是生滅無常的，一切「因緣所生法，我說即是空，亦名為假名，亦是中道義」，這個就是中觀的道理。明白，所以他不會執著，可是又不會墮在空邊，什麼事都不做，還可以在空中生出無量的菩薩這個妙行來，當下又不執著，可是又很勇猛精進度眾生，可是又沒有眾生可度，無法可說，沒有一個「我」在度眾生，當下又空掉，所以這個空跟妙有是同時存在的，在行菩薩道的時候是同時存在的。

所以這就說明為什麼我們現在沒有見到空性以前，會非常執著有一個「我」發菩提心，「我」憐憫眾生哪，然後我做了什麼、什麼事，什麼、什麼、什麼、什麼功德，都沒有辦法忘記有一個我，或者是眾生也沒有忘，也沒有辦法。很執著有眾生可度啊，發的菩提心也是很實有的啊，很真實存在的啊。那就是因為我們沒有見到空性的關係，所以我們才會在試圖要發菩提心的過程，在行菩薩道的過程，有種種的執著，這就是因為沒有見到空性。可是空性又是我們行菩薩道的基礎，所以是證入空性之後，再從空出假。所以這整個修行的過程是先觀因緣，一切法的因緣，所以我們是從現象界來契入，去體悟它的自性是空的，我們每天觀察的現象界，我們就觀察它是生滅、生滅、無常的，它是因緣的假合而已，所以我們從現象的假有的當下，我們就可以契入，證到它的自性是空的，我們平常就是做這樣的觀察。從因緣所生法去體悟它的無常性、無我性，你就可以見性，就可以開悟，明心見性就是見空性了。這空性指的是什麼？就是觀一切因緣所生法，它的生滅無常、無自性、空、無我，你只要明白它無我的道理，你就契入這個空性。

可是契入空性裡面不是說這個宇宙就消失了，因為它是空性的，然後什麼都沒有，不是的。還有啊，有眾生啊，有輪迴的現象，只是我們知道它自性是空的了，因此我們不會對它再產生任何的執著，我們明白真正的道理了。所以我們這個時候再來發菩提心，就是發如幻的大悲心，如幻的菩提心，也沒有一個我，沒有一個真實的我在發心。那我每天想要利益眾生，或者在幫助眾生做一些事情的時候，我也不會把它放在心上，也不會很執著的，這個就是又不會墮在空這邊。你雖然見空性，但是你又是很努力的在行利益眾生的菩薩道上面，勇猛精進的在行。可是你又同時不會執著，是因為知道空，它自性是空的；可是又沒有墮在空這邊，又很努力的，雖然一切是如幻的，一切是因緣所生，假的、無自性的、空的，可是你並沒有放棄，因為假的、空的，你就不去做，你還是很努力的去完成這整個菩薩道的這個內涵，這就是空而不空。這樣明白嗎？所以我們整個修證的、修行的過程，就是從觀現象界，契入了空性之後，再從空出假，然後空假雙融之後就契入中道。所以過的就是空而不空的，諸法實相的這樣的一個生活，所謂中道的生活。

所以這邊講到我們信心不圓滿，其實第一個原因：就是其實我們沒有見性，沒有見到我們的佛性。

那另外還有一個原因呢，就是昨天我們有講到了，這個疑根沒有斷的關係。就是我們五毒之中的疑根還沒有斷，因此很難生起信心，這種根性的眾生，不但不相信自己，也不輕易相信別人。這個我們昨天都舉了很多的例子，你們今天有沒有練習看看，今天的信心有比昨天再多一點嗎？今天有練習看看嗎？今天有檢查自己有懷疑過任何的人，或者是任何的對象，有產生懷疑嗎？有發現自己今天有生起疑心嗎？有啊？（學生答話）嗯，那你們觀察到了之後，做了些什麼事？「哦，我又開始懷疑了」，然後呢？做了什麼事？有懺悔嗎？有懺悔說：「噢，我的疑根還沒有斷」、「噢，我不應該懷疑人家」，有嗎？然後有告訴自己說：「我下次不要再懷疑了」，有這樣子嗎？有這樣子的話才會進步，要不然你發現，可是它也不會自己消失啊，因為你沒有去對治它，你沒有處理它，……要進步的話就是首先要觀察，每天要仔細的觀察，我們每個念頭，它到底生起來的內容，我們發現不好的念頭就趕快懺悔，然後告訴自己我下次不要了，這個習氣的力量才可能慢慢、慢慢的減少，為什麼？因為我們開始處理它了，我們開始面對它，去接受它，覺得要改變。

首先我們，我們前面會因為無明的關係，我們看不到自己的缺點，看到的都是人家的缺點。可是看自己看不清楚。這時候叫他改，改什麼呢？我自己的缺點都沒看到，怎麼改？對不對？所以我們一面努力地研究經論呢，就是要好好的觀察，書上講的我們是不是都有？好的我們是不是都有了？那不好的是不是還有？那不好的要趕快把它消滅掉嘛，那好的要怎麼樣？要讓它增長，這個才是修行啊，那每天就是要不斷、不斷的觀察你的心，所以第一個階段呢，是根本就沒有看到自己的問題，也沒有看到自己的煩惱、自己的習氣，看不清楚。慢慢、慢慢的看得比較清楚了，是那個比較粗的，像那個很生氣，這一定看到了嘛，這個白痴也看到了。所以我們首先看到的是比較粗的那個習氣、煩惱，我們看得到，可是很微細的我們看不到，因為定慧力不夠，沒有那個定力的觀察，因為心很亂嘛，怎麼看得清楚呢。也沒有那個分辨的智慧去了了分明的去檢查那個很微細念頭，也看不清楚。不過沒有關係，看到的就先改，看到的先改，那慢慢、慢慢我們的定力增加，頭腦也越來越清楚之後，我們就會看到越來越多比較微細的煩惱，就可以看到。

所以第一個我們要練習的就是去反觀我們的心，看它還有哪一些不好的習氣、或者是業力，或者是煩惱。那你說我發現了以後，然後不處理，它也不會消失啊，然後你還是繼續串習貪、瞋、痴，原來的習氣因為你沒有處理，所以它不斷、不斷地在增長，它只會增加、不會減少。為什麼？因為你沒有處理它，所以它也不會解決問題的。那我們發現問題之後就要趕快處理嘛，那怎麼處理？前面是沒有發現，好，現在發現了之後，我們

就開始要處理了，處理第一個要承認錯誤嘛，對不對？像今天我們觀察到，唉，我為什麼懷疑他？因為他那個人不值得我信任我才懷疑他，這樣就……你又沒救了。因為是他的錯，因為他表現不好才引發我的懷疑，是他的問題嘛，不是我的問題。那我要不要改？不要改。所以你還是原來的樣子，你不會改的。為什麼？因為發現自己的問題的時候就是人家的錯，他今天不惹我，我怎麼會生氣呢，那他的錯。對不對？他如果今天不這樣子對我的話，我不會生氣啊，是不是他的錯？那我要不要改？不要改嘛，那我今天會貪，因為那個東西引發我的貪，或因為那個人的勾引引誘我，我的貪才起來，誰的錯？那個東西的錯，那個東西不放在我面前給我看，我怎麼會起瞋心呢，我怎麼會起貪心呢，是那個東西的錯，它不應該在我面前出現。還是哪一個師兄跟你講說哪一個號碼很好，這個禮拜六一定要去簽，你的心就動了。誰的錯？他的錯，他不應該叫你去買馬票嘛，對不對？他不應該告訴你號碼嘛，是不是？是不是這樣子？如果我們修行是這樣子的話，我們永遠……你修三大阿僧祇劫還是一樣哦，如如不動，不會有什麼絲毫的改變。為什麼？一切的問題都在別人，不在你嘛，那你要不要改？不要改，要不要修？不用了，都是人家要改，對不對？都是人家的錯，所以要改的是他，不是我，哦，那我們修行就不要想進步了。

所以我們想要改變自己的習氣，最好的辦法就是怎麼樣？承認是自己的錯。他為什麼要惹你生氣？你怎樣承認你的錯？我無理取鬧，然後你生氣了。誰的錯？舉例說明啊，誰的錯？誰的錯？你們說啊，好，為什麼是你的錯？講出理由。（學生答：定力不夠）哦，定力不夠，所以才會生氣，然後你要怎麼告訴自己下次不可以，你要怎麼告訴自己？（學生答：加強功夫）加強功夫？可是功夫不是一兩天就加強得出來，那每次生氣，都說我功夫不夠嘛，唉，又過去了，又交代過去，這麼好的理由。我功夫不夠我才會生氣，下次我還是功夫不夠啊，我這個「功夫不夠」這句話我可以用一輩子。哦，業力啊，哦，業力，我今天對你兇是因為你過去可能兇我，你現在受報了，所以不會生氣了，這也是一個辦法啦。還有沒有別的辦法？哦，懺悔，是，對，這就是我們現在要討論的。第一個，發現錯誤；第二個，承認錯誤。這個很重要，我們改不過來，那個明知故犯的，看到的改不過來，問題都是出在我們現在講的第二個階段，你不承認是你的錯嘛，那你怎麼會改呢，對不對？是不是？要改都是人家要改啊，你不承認說這個是我的錯，我不應該生貪、我不應該生瞋；我們現在講的信心，我不應該懷疑別人，我要先承認啊，我不應該啊，我不應該懷疑他，是不是？而不是說他為什麼要騙我，他為什麼那麼不值得我信任，我們這樣想的話，我們就不會改了。所以我們要承認是自己的錯，都不是別人的問題，因為你還有我執，你還有貪、瞋、痴嘛，是你的問題。你為什麼還會有這個習氣？你今天沒有貪、瞋、痴了，你沒有疑根了，你會不會懷疑人家？不會了，人家怎麼騙你，你都不會懷疑，為什麼？因為你沒有那個種子了，你

沒有懷疑人家，那個疑根的種子，你已經疑根斷了，你會不會懷疑人家？不會了，對不對？除非你貪的種子斷了，那人家怎麼誘惑你，有沒有用？沒有用啊，為什麼？因為你沒有貪的種子了嘛，是不是，那你沒有瞋的種子，他怎麼惹你，你也不會生氣啊，為什麼？因為你的心是清淨，你所有的種子，煩惱、業力的種子都清淨了，你還會不會貪、瞋、痴？不會了，這個是不是才是根本解決的辦法？這個是我們修行的一個目的哦。

我們修行的目的，就是要清淨我們無量劫以來所有業力的種子、煩惱的種子、所有習氣的種子。沒有種子它就不會生現行了，沒有煩惱的種子了，才是真正的徹底的解決了所有的問題。你的種子還在，你就是定力很高也是壓住而已嘛，石頭壓草。對，哪一天你定力消失，或者是另外一個因緣，你的種子還是會生現行。你的禪定力消失了以後，你的種子還是一樣會起來的，你的貪、瞋、痴還是在，只是你可能功夫很好把它壓住了。所以功夫也不能解決問題，對不對？我們定力再好，功夫再高，不能解決問題，因為種子沒有斷。所以我們是希望連種子都沒有了，想要成佛，佛沒有煩惱業力的種子，沒有習氣的種子，因為祂所有的種子，煩惱障的種子、所知障的種子，全部都清淨了。所以我們修行就是要檢查我們還有哪些煩惱障的種子還在，一個、一個要把它解決掉，一直到清淨為止，我們就成就了。光是修定不能解決問題，所以我們一定要，明心見性之後一定要開發智慧。這個智慧是無我的智慧，明白空性道理的智慧，人無我、法無我的智慧，要靠這個來清淨所有的種子。

所以我們現在怎麼來修正自己讓自己進步呢？就是你一定要承認是自己的錯嘛，因為我們一把責任推到別人的身上，我們就不會改了。那你變成說你一直保留你那個原來不好的習氣、煩惱的習氣，不可能斷的，因為一發生事情就是人家要檢討嘛，不是你要檢討，對不對？所以第一個，發現自己的問題；第二個，什麼？承認是自己的錯，不要把責任推到人家的身上；第三個呢，懺悔，那懺悔的意思是什麼？承認自己的錯，更重要的是，我一定要改！這是第三個步驟，我一定要改，不能說，好，都是我的錯，每天，對，你現在可以承認是自己的錯，可是沒有改，我還是明知故犯，可是我每次都說是我的錯，它也不會消失啊。所以更重要的是我要改，我一定要改，我每次都告訴自己說下次不可以了，明天再檢查自己看有沒有懷疑人家，那個念頭還是生起來，趕快懺悔，怎樣？一定告訴自己我不要了，我現在開始絕對不要懷疑人家，既然我相信因果，我絕對不會吃虧的，沒有吃虧這件事情的，是不是？懺悔自己的疑根沒有斷，疑根的種子還在，因此我還會懷疑人家嘛，所以我希望我疑根的種子早一點淨除。那怎麼樣早一點淨除？我們自己要努力啊，要努力怎麼樣？不讓它繼續地串習增長，要一天比一天習氣少、少、少。所以明天的信心一定要比今天增長，後天一定要比明天增長，一天要比一天增長，你的信心才有一天圓滿，是不是這樣子？那其他的善根也都是一樣，是這樣的一個修行三步驟，背



起來。修行三步驟：看到自己的缺點，承認自己的缺點，勇於改過。這樣你每一個都可以一個、一個把它去掉，不好的習氣的種子一個、一個都可以清淨，少一個都不行。你說沒有看到，也不行；承認，不改，也不行，沒有誠意嘛，沒有誠意要改嘛。所以這邊呢就明白，實際上是我們自己的問題，疑根沒有斷，因此才很難生起信心。那這種根性的眾生，不但不相信自己，也不輕易相信別人，那學佛之後呢，對佛法沒有信心，對善知識沒有信心，對自己的修行也沒有信心，所以疑根性重的人，怎麼樣？很難成就。

（第一三四頁）好，接下來這段呢，就談到信心到底有哪些內容，它的體性是什麼？「信」的體性，就是讓我們心恢復到清淨的狀態。那就知道，「信」它的體性，「信」是什麼東西呢？它就好像一個明礬，一個水清珠，它有一種水清珠，水很濁，只要把這一粒水清珠放到、投到這個水裡面，它就慢慢、慢慢地沈澱，水就恢復它的原來清淨的狀態。我們用這個來形容信心就好像這一顆水清珠一樣，我們一旦有了信心，心就恢復到清淨，可是一起懷疑的話，我們的心馬上就染污了。所以「信」的體性是什麼呢？就是讓我們的心恢復清淨的這樣的一個東西。那它的內容有哪些呢？它是分成三個內容來介紹，就是「實」、「德」、「能」，我們對「實」、「德」、「能」這三個內容起了甚深的「忍」、「樂」、「欲」，就看下面這個表。

（第一三五頁）什麼叫「實」、「德」、「能」呢？我們看這個表。「實」就是指一切事跟一切理。什麼叫「事」呢？就是我們講的現象界，宇宙萬法，一切因緣所生的，我們叫做有為法。有為是有所作為、有造作的，我今天做了一件事情，我就造了業嘛，這個造作出來的，我們稱為有為法，作出來的。我們身口意每天在造作啊，造作善業、造作惡業，這個造作就是有為。那你有造作，就有因果的問題，所以如是因、如是果，你的身口意造作善業，它就有善果，造作惡業，它就有惡果。這個因緣生滅法呢，我們稱為有為法，它是歸在事相，一切事物的現象界，這個內容來說，只要有因緣生滅、無常的，這個就是屬於「事」的內容；這個「理」呢，就是不生不滅的。剛才講的「事」，它是有生滅的，有為法是有生滅的；無為法就是無所造作，沒有生滅現象的，不生不滅的，這個狀態我們稱為「理」，就是說事物的本體。譬如說你證到空性，那個空性當下是怎麼樣的一個狀態？沒有生滅的狀態，不生不滅的，像涅槃境界，不生不滅的，涅槃就是不生不滅的意思，已經沒有生滅的現象了，諸法的實相，也是不生不滅的。反正沒有造作、沒有生滅現象的，我們就歸在這個理體，事物的本體，它的自性來說，是沒有生滅的，那它的生滅是什麼？是現象，它的本體沒有生滅，空性，它的自性是空的，空性當中沒有生滅現象，但是它隨它的因緣所展現的現象呢，是有生滅的。那我們對它這個事物的本體來說，沒有生滅的這個理體，明白它的道理，那也知道它會隨著因緣有一些生滅無常的現象的展現，自性是空的。我們明白了這個，也相信的話，這就是現在



講的這個，我們對這個內容有信心。「於中深忍」，這個「信忍」就是你對一切的，一切事物的本體，不生滅的，自性空的道理，你明白，也相信它，那它所展現的生滅現象的現象界，你也相信它是如幻假有的，是無常生滅的。你相信了這個內容呢，第一個信心的內容，你就具足了，你相信宇宙萬有的本體自性是空的，但是現象界是有的，是如幻假有的，這個道理你明白，而且相信。

那什麼是「德」呢？就是對佛法僧三寶，我們是不是有信心？所以，「德」是有德，就是佛法僧三寶清淨之德，於中深忍信樂。相信，而且生起好樂之心，所以叫做「信樂」，這是指功德來說。三寶的功德，你是不是真正相信三寶的功德？信心是不是具足了？如果有的話，這個部分也是具備了，對三寶功德的信心，而且好樂，起這個生起好樂的心，希望自己也能夠圓滿三寶的功德，有一天也能夠具足三寶的功德。

「能」，就是有能，對世、出世的善法於中深忍，信能成就，而起希望。這個就是說，對於世間的一切善法，或者是出世間法，佛法裡面講到的一切善法，你是不是也都能夠相信、具足信心？「起希望」就是說你也希望自己能夠去行善，譬如說聽到有人在讚歎發菩提心的殊勝，你聽了就很歡喜，然後也自己發願，我一定要發菩提心；或者聽聞布施的功德，哦，布施很好，應該怎麼樣來正確的布施，聽了也很歡喜，也希望自己就好好的去行布施，這個就稱為「能」。對「能」的一切善法的信心，也希望自己能夠善法成就，可以成就一切的善法，這樣所有的內容，具足信心呢，就是第三個。

（第一三六頁）好，它後面還是有解釋，那我們看它怎麼解釋。「實」是包含一切的事理。「事」是指現象界，就是指世間生滅的有為法，它是因緣所生無自性的。「理」呢，就是指本體界，是指本自清淨、不生不滅的無為法，是一切法的本體，這個就是我們要修證的目標。我們所謂的明心見性，見了什麼東西呢？就是見到這個法性，就是見到這個本體，一切法的本體我們見到了，所以我們叫做明心見性，叫做開悟。就是悟到了這個諸法空相的道理，它本來是沒有生滅的，那我們看到的生滅是什麼？它只是它的現象有生滅，所以我們就不再會對有生滅現象的這個現象界，去產生任何的分別跟執著，就不會了。為什麼？因為我們明白它的道理。如果我們對於這兩者有深忍信，就是對於宇宙的實相、還有現象，有了正信。宇宙的實相是無為法，但是必須藉有為法來展現，因此要從生滅的現象當下，去體悟不生不滅的實相。所以修行的第一步就是要深信此理，若是不信就無法體證，也就無法開悟解脫、成就佛道。「深忍」，就是「勝解」。內心對於一切事理的內容，已經達到堅信不移的地步，就會有「勝解」產生，也就是「深忍」或「信忍」，這就是「信的因」。

「勝解」我們上次講過了嘛，是什麼？（學生答：堅定不移的）哦，堅定不移的，我們對事物的認知，已經到達不是任何人都可以輕易動搖，

這個地步，我們叫作「勝解」。就是說不是人家講一句話，你就動搖了你的信心的這個，那你這個觀念呢，就是稱為「勝解」，就是不會再輕易的動搖了。就是你的思想也好、你的見解也好、對這個事物的看法也好、你的觀念也好，任何情況之下都不會輕易改變的，這樣的一個認知，我們稱為「勝解」。所以我們對這個「實」的部分呢，現象界也好、本體界也好，我們都達到「勝解」的地步，這時候才有信心的產生。那有了「信的因」，就可以產生好樂心、還有希求心，這兩個是「信的果」。所以我們剛才看這個表格有三個內容，第一個是「信的因」，產生信心的原因。就是說你要明白事物的真相，它的真實相是什麼？本體是沒有生滅，生滅的是現象界，你對這個內容產生信心之後，你才會相信，相信三寶的功德，或者一切善法的功德，才會生起好樂之心——就是很歡喜，然後希望自己能夠達到。所以你对佛法有了信心之後，你对善法有了信心之後，你才會很勇猛精進地去行善，去成就一切的功德，這是靠什麼呢？就是靠信心。這個信，一個推動的力量，因為你相信，也希望自己能夠成就，這就是「信的果」。

（第一三七頁）好，那「德」是什麼呢？就是指佛法僧三寶的功德。所以對佛法產生了「勝解」之後，就深深相信，只有三寶是我們真實的皈依處，也相信三寶具有法身、般若、解脫等真實清淨的功德，因此對三寶清淨無染的功德，起了甚深好樂的心。這個好樂的心就稱為「深樂」或者「信樂」。這是「信的果」，這是講第二個，我們對三寶的功德是真正產生了「勝解」，真正的相信，是我們真實的皈依處，所以對佛法、三寶有信心的，他絕對不會再去皈依其他的。這邊有很多其他的嘛，就不會再去皈依其他的，你們現在最流行的是什麼？（學生答：道教）道教的啊？拜天公？初九要拜天公，你們有幾個人拜了？我知道你。所以我們還會不會信仰其他的，佛法以外的，還會不會去跑那些道場啊？然後還會不會請他們怎麼、怎麼樣，作一些什麼、什麼的事情，我們就可以從這個中間來檢查，我們對三寶功德的信心是不是具足。那如果說我們還會去相信，或者是還會去走動，還會去帶人家去怎樣、怎樣，怎樣、怎樣的話就是做很多事嘛，消災解難之類的事情，哪個廟比較靈驗就往那個廟跑啊，然後希望要得到一些什麼、什麼、什麼東西，點點點……，是不是這樣子？對，這就是還沒有真正的明白佛法它真實的功德。

那佛法真實的功德是什麼呢？什麼才是佛法真實的功德？我們因為不明白，所以才會去，又去皈依其他的，佛法以外的那一些，那些宗教或者是其他的外道，還會去皈依他們，就是因為對佛法真實的功德並沒有真正的瞭解，因此我們對佛法它的功德沒有真正的生起信心，所以我們首先要知道三寶它有什麼功德。（學生答：可以了脫生死）了脫生死？可以解脫？可以開悟成佛？這是其他都沒有辦法做到的，因為他們還在輪迴。佛法以外的那些神祇他們其實本身都還在輪迴，自己煩惱也沒有斷，所以我們皈依他，跟他學習，自己也不可能斷煩惱，也不可能出三界，也不可能解脫，

不可能開悟，不可能成佛。它（指佛法）還有什麼真實的功德？（學生答：千年難遇）千年難遇？他們（指佛法以外的神祇）也可能千年難遇。因為只有佛法才有講空性的道理、無我的道理，這個是其他教派都沒有講到的。因為我們要開悟成佛，要解脫的話，除非你明心見性，除非你開悟，除非你見到空性了，我們所謂的空性就是明白一切無我的道理，一切法本來無我的道理，我們是靠這個成就的，靠這個出三界，靠這個開悟成佛的，就是空性的智慧，無我的道理，人無我、法無我的道理，這個是三寶最最、最最真實的功德所在。

其他的都沒有談到無我的道理，他們可能有講布施，他們也有說要行善，那也有說要幫助別人，或者是要有愛心，他們基督教、天主教都是說要有愛心，信望愛嘛，信望愛很類似我們的信願行。所以，很多他們都有講到，也是要有信心，他們也是信啊、望、愛；望，就是很類似我們現在講的那個希求心；愛心，可是愛，他們所謂的愛，跟我們的菩提心又有什麼差別呢？跟我們的菩提心有什麼差別？你們說說看，他們也說要愛啊，對眾生要有愛心啊，要愛你的耶穌基督，還要愛你的上帝，愛你的天主，還要愛一切世人，就好像神愛世人一樣的，要愛一切的人。他的愛跟我們的慈悲心有什麼差別？我們的菩提心有什麼差別？有什麼差別？他們有「我」，我們沒有「我」了？什麼？哦，四無量心，慈悲喜捨，對呀，我們現在是在問，這個慈跟他們的慈有沒有什麼差別啊？那個答對了，他們的愛還有我，因為沒有見空性，剛才才講的，他們沒有無我的見地，沒有無我的思想，所以上帝對他們來說是真實存在的，真實不虛哦，對不對？那神愛世人，有一個神，然後，世人是不是真實存在的？都是真實存在的啊，所以他們「我」也沒有空、「法」也沒有空，有一個上帝在愛他的子民啊，那他們的兄弟姐妹也要互相的愛，也要有愛心，對，可是他們都沒有忘記有一個「我」要愛，愛什麼？愛我的兄弟姐妹，是不是這樣子？那我們佛法所謂的菩提心，菩提是什麼？菩提是覺悟的意思，覺悟什麼？覺悟空性、無我的道理，才是一個真正的覺悟者。

所以菩提心是什麼？你一個覺悟了以後，明白了空性無我的道理之後，所發的那個心叫做菩提心，懂嗎？真正的菩提心是無我的，那個叫做勝義菩提心，可是我們現在我執沒有斷以前，也要發菩提心，叫做世俗菩提心，這個世俗菩提心是還有帶著我執、還有帶著煩惱的，可是要練習發心，熏習我們的善根，對，所以我們沒有見到空性，我執沒有斷以前，沒有證到無我之前，那個叫做世俗菩提心。可是真正的菩提心，我們要做的是勝義菩提心，它是已經無我了，沒有帶著煩惱、沒有帶著我執，沒有帶著自己的錯誤的見解、顛倒，然後愚痴無明去度眾生，不是發這樣的心，所以真正的勝義菩提心是跟空性的智慧相應，無我相應的，這是跟他們的愛心最大的不同的地方在這裡。好，我們也差不多對三寶它為什麼跟其他不同的原因，我們也瞭解了。

那「能」呢，是對三寶所具有的德能起了希求的心，對於世間有漏的善法和出世間的無漏善法，還有由智慧所攝持的所有善巧方便和神通妙用，我們都相信自己能夠成就，而且希望能夠到達。這種對善法的希求心，我們就稱為「深欲」，也是「信的果」，就是我們所謂的「善法欲」。什麼叫「善法欲」？對善法的欲求。我們眾生都有欲求，但是看你追求的是什麼，我們如果追求的是色聲香味觸，喜歡看好看的，生貪；喜歡聽好聽的，生貪，這個就不叫做「善法欲」，那個叫做五欲之樂。我們感官的一種享受，或者是快樂的一種追求，希望吃好吃的、穿好的、睡好的、住好的，這種呢，是對欲望的一種追求，它會讓我們生煩惱的，這個不能夠叫做「善法欲」。那同樣的「欲」，我們希望生起的是對善法的一種好樂的心，希望能夠到達，希望自己能夠成就善法的這種欲望，它也叫做「欲」。但是，因為它是跟善法相應的，所以我們叫做「善法欲」。所以我們還不能斷欲之前，我們希望生起的是一種對善法的追求，一種好樂的心。那我們就是靠這個「善法欲」的推動，我們才可能勇猛精進地來成就一切善法，所以它這個「善法欲」，希望自己能夠成就，這樣的心很重要。我希望這一世就能夠成佛，我希望能夠成就菩提，我希望能夠圓滿一切的功德，我希望什麼、什麼、什麼……，好的這個方面，我們就稱為「善法欲」。所以它是包含一切有漏的善法跟出世間無漏的善法。

這個有漏跟無漏是什麼差別呢？就是我們剛才講的世俗跟勝義的差別。反正你還有帶著我執的、帶著煩惱的，這都是有漏的；那無漏就是我們已經明心見性了，所以我們那時候所行的一切善法是無我的，沒有煩惱的生起，這個我們叫做無漏的善法。差別就是有斷我執，還是沒有斷我執，這樣子的差別。那現在講的這個能力，是所有的有漏跟無漏的，全部包含在裡面，還有我們希望開發智慧，我們希望有無量的善巧方便來利益眾生，我們希望成就六神通，來怎麼樣？作度眾生的方便。佛法的神通不是拿來作秀、表演的，它是利益眾生比較方便，但是他不會讓人家知道他有神通，可是他有神通，他在利益眾生的時候，非常的方便。譬如說：他有他心通，就知道來的人他心裡在想什麼，那他跟他談天或者教授他法門的時候，就會比較契機。為什麼？因為他知道他希望得到什麼。那他是不是就比較方便？他不會猜錯。或者是有天眼通的時候的話，也知道，將來會發生什麼事情，那這中間可不可以來盡力的來扭轉，這個眾生的共業，或者是什麼（其他的狀況）；或者是有宿命通的話呢，也能夠觀察他的過去生，因為他過去生是怎麼樣的一個業力，那他帶有什麼樣的習氣到這一世來。那你會比較明白，明白它們之間的這個因果關係，這樣，你在利益他的時候就會比較能夠把握重點，不會花了很多的力氣，可是沒有效果。為什麼？因為你對他不瞭解，所以就沒有辦法應機來教導，作很有效的教授。所以菩薩的那個神通呢，是用來利益眾生的，不是拿來作其他的招攬生意用的，或

者是打招牌用的。哦，他有神通，來，大家都往那邊擠啊！不是，不是用在這裡，他是利益眾生才會用到的。

好，那不管是智慧也好、善巧方便也好、神通也好，我們都希望自己能夠這一世就能夠成就，我們生起這樣的一個希求的心，我們也相信自己這一世就能夠成就，那這一方面的信心，我們就圓滿具足了。

好，我們今天就講到這裡吧，剛好一個段落。