

八識規矩頌  
第八講  
(第七識頌)  
最尊貴的淨蓮上師講解  
講於新加坡 Orchid Country Club  
二〇一二年八月二十八日

喇嘛！各位居士大德！大家晚上好！

我們繼續看。

恆審思量我相隨，有情日夜鎮昏迷。

這兩句頌是說明第七識的性相和作用。

第七識是以思量為性相。思量，就是思慮量度的意思，也可以說是緣慮的作用。什麼叫做「緣慮」呢？就是心對於所緣境，有一種計度而深明的審察推度。八個識是能緣的心，它各自都有所緣境，那心對於它的所緣境會有一種推度，或者是一種思慮、一種量度，就是說去認識你的所緣境是什麼樣的狀況。這樣的一個作用，我們叫做緣慮的作用，或者是思量的作用。就是能緣的心，對它所緣的境界做一種思慮量度，或者是審察推度這樣的一個作用，去認識它的所緣境，它到底是什麼樣的情況，對所緣境有所認識，有所觀察，有所了解，這個我們就叫做思量。

每一識都有這個思量、緣慮的作用，但是只有第七識它是恆常，然後又有這個審察的作用，所以以時間來講，八個識它有的是有間斷。我們知道前五識有間斷，第六識有間斷，第七識、第八識是沒有間斷，都是恆常相續沒有間斷的。那前五識的作用它是有間斷的，我們前面都念過，第六識它也是有間斷的，就是在五種無心位的時候它是有間斷的。

那至於這個思量的作用，對所緣境緣慮的這個作用，不是每個識都有的。像前五識它就沒有這個「審」的作用，第六識有，第七識有，第八識又沒有，就是因為八個識它的狀況都不一樣，所以我們把它歸納整理成四種狀況，就是有關於這個「恆審」的作用。

這個「恆」是顯示不斷，而且是常相續的，就是恆常沒有間斷，這個是以時間來說，就是能緣的心對於它的所緣境，它是有間斷、還是恆常沒有間斷，討論這個問題。那第二個問題，就是它有沒有這個審察的作用？有沒有這個思量的作用？所以這個「審」，又是顯示計度而深明的這個審察推度的

作用。計度，就是計算度量，你心對於所緣的境界，你能不能去計算，或者是度量它的情況，有這樣的一個作用，我們稱為「審」，就是審察推度的意思。那個「深明」，就是很深刻的、又很明顯的做一種審察推度的作用，我們叫做「審」。

所以，八個識分成四個狀況來討論：

第一個是「恆而非審」。恆，就是指它時間是沒有間斷的，恆常相續沒有間斷的時候。那像第八識，它從無始以來，一直恆常相續沒有間斷，所以它具有「恆」的這個意。為什麼第八識它不能夠有間斷呢？因為我們知道身心器世界都是八識所變現的，一切法都是八識所變現的，八識如果有間斷，那它變現的這個身心世界不是一下有？一下沒有嗎？所以不可能有這種情況，所以它一定是恆常相續的。

也是因為它恆常相續，所以我們就忽略了，以為有一個什麼？恆常的我、或者是法的存在。它雖然是恆常相續，但是因為它是生滅無常的，只要是生滅無常，它就是無我的。可是我們因為無明愚癡的關係，所以我們就會把它非常快速生滅相續的這個現象，把它當作是真實存在的。這個就是我執跟法執最主要的來源，就是無明，不明白一切法無我的道理，才會起顛倒想，把這個恆常相續的身心世界，把它當作是真實存在的。

那為什麼會這樣呢？就是因為它生滅相續的速度太快，就是說它生滅的速度太快，快到我們沒有辦法去觀察，因為它中間快到沒有那個空隙說：它是有間斷的！沒有辦法，所以我們就誤以為說它是實有的。所以，在經論上說它到底有多快呢？就是一彈指有三十二億百千念，我們的心念生滅生滅生滅，一彈指有多少呢？三十二億百千念，夠不夠快？非常快！快到我們沒有辦法捕捉。就是因為它這麼快，生滅、生滅、生滅、生滅，然後相續沒有間斷，我們看起來就是真的嘛！

你看這個桌子、椅子、講堂是不是真的？真的呀！可是它是這麼快的速度在生滅，然後把這個生滅相續、沒有間斷，我們就認為這個是真實存在。你家裡的屋子是不是真實的？真實存在的呀！對不對？我是不是真實存在？真實存在的呀！為什麼會有這樣的誤解？就是因為不明白它是生滅相續的相續相，然後把這個生滅的相續相，把它執為是實有的。

所以我們修行其實最主要的目的，就是要破這樣的一個迷思，要破除這

個無明，明白一切法本來無我的道理，就能夠破除這個我執跟法執。我們知道它的來源是怎麼來的，它都是八識所變現的，第八阿賴耶識所變現的身心世界，那在下一次我們介紹第八識就會更清楚。

而且，這個第八識它是什麼？同體的，你的第八識跟我的第八識不一樣？同一個第八識，這樣懂嗎？所以法界本來同體，一切眾生本來同體，都是同一個、共一個阿賴耶識，然後變現出十法界的依正莊嚴，就是十法界的正報還有依報，或者是我們所謂的身心世界，全部都是共同一個阿賴耶識所變現出來的。

那你說，為什麼同一個阿賴耶識會有這麼多不同的情況？那就是有共業跟別業的差別，我們前面也介紹過有總報跟別報。所以我們現在雖然都生在人道，我們見的這個世界，大家看的都一樣，就是因為我們的業力相同，所以那個叫做同業妄見，我們的共業是相同的，所以妄見這個山河大地，我們看的都一樣，你看是山，我也是山，你看是水，我也是水呀！那是因為我們的共業，同一個阿賴耶識的共業所變現出來的。

那你說這中間一個人死亡，譬如說我過去了，那這個世界還在不在？在呀！只是我這個果報體又繼續再去輪迴，但是是沒有一個「我」，這整個現象、整個過程也都是生滅相續的，進入中陰身，然後投入下一生，也都是生滅生滅相續的，從頭到尾都沒有一個「我」的存在，都是業力的顯現，懂嗎？哪一個業力先成熟，你就先變現那一道，餓鬼道的業力先變現，在你臨終的時候就會……你自己的第八阿賴耶識的業識變現出餓鬼道的景象，那個景象不在外面，所以我們整個的法界它其實……我們看到的身心世界它都不是在外面，都是我們第八阿賴耶識所變現出來的。

所以現在講到第八阿賴耶識，它必須是恆常、沒有間斷的原因，就是所有的身心世界都是它變現出來的，所以它不能夠有間斷，這樣懂嗎？不可能這樣我一覺醒來，然後世界不見了，然後明天再出現，不可能有這樣的事情，所以第八阿賴耶識它一定要恆常沒有間斷。

可是它有沒有審察的作用呢？沒有，它沒有思量的作用。那我們念過第八識就知道，第八識是叫做「藏識」，那為什麼叫做藏識？是因為它能藏、所藏，還有執藏。它的功能就是能藏，就是以它持種來說，我們無量劫以來的種子在哪裡？都含藏在第八識，所以它持無量劫以來的種子，以這個持種

來說，它是能藏的這個作用。因為每一法的生起必須要有種子，沒有種子不可能說憑空就現出什麼法來，不可能。色法有色法的種子，心法有心法的種子，任何一法生起都必須要有種子，這所有的種子，包含我們剛才說變現出身心世界的這個種子，全部含藏在第八阿賴耶識當中。所以我們才說這個種子遇到外緣，它就能夠現行。

那現行之後，它又回薰到我們的第八阿賴耶識，所以以這個受薰來講，就是「所藏」。第二個所藏，就是以受薰來說，它不是種子生現行，然後就完畢，就結束了，沒有！最重要是它又薰回來。所以我們才會說對於佛法修行，我們要常常薰習，就是把它薰到第八阿賴耶識成為我們善法的種子、善根的種子、將來成就的種子，一切成就必須要具備的這個，尤其是善根非常非常重要。那也是我們歷劫以來一直薰薰薰，薰了很多善法善根的種子在我們第八阿賴耶識。那同樣的，煩惱的種子也是一樣，業力的種子也是一樣，我們希望它不要再薰回來。我現在發一頓脾氣，我希望當下就把它怎麼樣？它自己就解脫掉了，我情緒一起來，希望當下就把它解脫掉，不用再薰回去，成為我煩惱、業力的種子。

所以這個也是修行的重點，你在每個當下，你都要這樣子來做。那個不好的種子，惡法的種子，它一生起，當下就把它什麼？讓它自己解脫掉，你只要不繼續在上面分別、執著、串習，它就怎麼樣？它就消融掉，它就不會再薰回去第八阿賴耶識。所以我們希望薰回去，受薰的是什麼？善法的，將來成就的種子，善根的種子。惡法的種子就怎麼樣？裡面就讓它慢慢、慢慢地讓它清淨，所以惡法業力的種子、煩惱的種子都慢慢把它清淨。那發出來，種子生現行的時候，當下把它消融掉，不要再薰回去，所以你那個惡法的內容會越來越少、越來越少，你的習氣，不好的習氣也會越來越來淡薄，所以它是一個用功的要訣就在這裡，就知道每天要怎麼用功。

你說我沒有時間修行，沒有關係，你在每一念的當下，每一個當下照顧好你的念頭，這樣子來薰。所以我們就知道，第八識它第二個所藏的功能，就是指受薰，它能夠受薰習回這個第八阿賴耶識，所以它這個種子有新薰的種子，也有舊的種子，都有。過去的種子已經薰習的，還有每天新薰習的，新薰的，都有。

那另外一個就是「執藏」，就是我們昨天講的，第七識的見分執第八識

的見分為我，這個就是我愛執藏，它執第八識的見分，所以第八識的見分是第七識的所緣境。

那我們知道整個八識就是能藏、所藏、執藏這樣的功能，那它有沒有審察的作用？有沒有思量的作用？完全沒有，所以我們才會說「恆而非審」，這個是指第八識。它時間上來說，它是恆常、沒有間斷，但是它又沒有思量的作用，因為它只有管持種、受薰，還有什麼？第七識見分執第八識的見分為我的那個我愛執藏，所以它完全沒有去度量那個所緣境這樣的一個作用，是沒有的，所以我們說它是恆而非審。

第二個是講「審而非恆」，就是指第六識。第六識它有思量的作用，所以第六識在所緣境上，它具有深明計度的作用，尤其是對於分別所起的我執跟法執，它更是牢牢地執為實有，所以具有這個「審」意，具有審察的作用。

我們知道我執跟法執有分別的，分別的我執跟法執都是第六識的作用，就是因為第六識有這個思量的作用，有這個審察推度的作用，它才會生起分別的我執跟法執，所以我們說第六識它是有「審」的這個意含藏在裡面。

但是在五種無心位的時候，它的作用又暫時間斷，所以缺乏「恆」意，就沒有「恆」的這個意理在裡面。

前面我們都介紹過，第六識什麼時候沒有？你入無想定的時候，想心所滅了，第六意識沒有；生無想天，不管你在無想天的時間有多長，第六意識都沒有生起作用，暫時的伏住，沒有生起作用；另外，就是入滅盡定的時候，入滅盡定，就是說不但第六意識的想心所滅，第七識也暫時不起活動，所以滅盡定的定慧力又更高了，就是因為它不但想心所，第六意識可以滅，第七識也暫時不起活動，所入的那個境界我們叫做滅盡定，那個定境的名詞；另外就是睡眠，沒有做夢的時候，第六意識是沒有作用的，不活動的；還有，就是悶絕，就是暈過去的時候，暫時沒有意識，也是第六意識暫時間斷。這個我們稱為五個無心位，「無心」就是沒有第六意識的活動。所以，它是有間斷的，所以是「非恆」。

第三種情況是「非恆非審」，這個是指前五識。它的作用常常有間斷，所以它不具「恆」意。

前五識有間斷，對不對？我一下用看的，然後等一下用聽的，我聽的時候，我就沒有辦法很專心的看，就算是你一心可以多用，可是它都是有間斷

的，它不可能看就一直看嘛，對不對？總是有看完的時候，然後聽有聽完的時候，等一下又聞到什麼味道，等一下吃飯，舌頭又嚐什麼味道，晚上吃了什麼東西這樣子，所以它是有間斷的，前五識的作用是有間斷的。

那它是「非審」，我們前面介紹過前五識，它只緣現在，有沒有？前五識它是性境、現量，所以它只有自性分別，沒有隨念分別，沒有計度分別，所以它不能夠深明的計度，因此沒有「審」意，沒有這個思量緣慮的作用。

所謂的自性分別，就是第一念還在現量境，這個我們稱為自性分別，第六意識加進來了，但是這個時候還沒有隨念分別。第二念就開始隨念分別，就進入比量，所以現量我們叫做自性分別。所以前五識它只有自性分別，就是第一念的現量、性境；等到第二念的時候就是隨念分別了，這個就進入比量，然後就是計度分別，就是對你的所緣境越來越怎麼樣？深明地去計算、去度量，對於這個所緣境認識得越來越明晰清楚。所以它有第一念、第二念，念念一直一直延續，所以我們說我思考一件事情，它就是越來越深、越來越深刻、越來越深刻。

所以前五識它面對這個色聲香味觸的時候，第一念性境現量的時候，都是自性分別，因為這個時候還沒有說這個是什麼花，然後漂不漂亮，是什麼顏色，都還沒有，只是就這樣看到，桌面上這樣子，就這樣子，這是自性分別。可是第二念開始，我就會說這個是香水百合、這是玫瑰，就開始了，這是胡姬花，這是比量以後才有種種的名稱跟言說，這是第二念隨念分別，然後計度分別。慢慢地，所有的形容，這個桌上的情況越來越清楚，那個都是比量以後才有的，這樣應該明白了。所以前五識因為它是性境、現量，所以它是沒有這個「審」的作用。

第四種，「亦恆亦審」，只有第七識是亦恆亦審。因為第七識從無始以來，相續不間斷的活動，而且深明計度第八識的見分為我，所以它是亦恆亦審。

我們昨天介紹過第七識它是沒有間斷的，恆常相續的。而且它是這麼樣的清楚，這樣的絲毫沒有懷疑，就執八識的見分為我，這就是「審」的作用，審察推度的作用，把第八識的見分審察推度為「我」，我們說是那個「慧」的作用，慧心所的作用，就是它是思慮推度出來一個結果說：那個就是「我」！就把它當作是我，八識的見分把它當作是我。所以它是恆常沒有間斷，然後又深明的計度第八識的見分為我，所以我們說它是亦恆亦審。

那正因為第七識是亦恆亦審，思量的意義特別的超勝，所以我們才說第七識是以思量為性相。我們昨天也說，看到「思量」，就知道它指的是第七識，因為第七識是以思量做為它的性相，體性跟行相全部都是思量，然後用這個來彰顯恆審思量的功用，單獨只有在第七識。所以我們說恆審思量，就知道它指的是第七識，又恆又審就對了。

那下面一句「我相隨」，是說在第七識沒有轉識成智之前，永遠恆審思量，執八識的見分為我，所以說「我相隨」。

那這個「我」，有「人我」和「法我」的差別。

什麼叫「人我」呢？就是以為有一個實有的生命體。就是在我們有情的心識當中，總覺得有一個獨立、自主，而且永恆存在的自體。這個自體會數數不斷地往返六道，感受不同的果報。這就是我們每一個心念裡面都是這樣嘛，有一個「我」在輪迴，有沒有？所以我很怕造業，我很怕墮三惡道，為什麼？因為「我」會去受苦呀！可是沒有我，是誰在輪迴呢？所以輪迴本來空，本來也沒有我，那是誰去？就是我們剛才說的，生滅相續的那個業力，所顯現的六道輪迴的景象。有一個五蘊的假合，生滅相續五蘊的假合，然後怎麼樣？業力變現出那個景象，然後變現出那個身心世界，都是第八阿賴耶識業識所變現的景象，從頭到尾也沒有輪迴真實的存在，也沒有一個「我」在輪迴，這個才是宇宙的實相，叫做諸法實相，這個才是真正的一切法真實面貌。可是因為無明的關係，所以我們就會以為有一個「我」，有一個「我」不斷不斷地在六道當中輪迴，有時候升起，有時候上升三善道，有時候墮三惡道。

所以像這樣妄執有一個常、一、主宰的自我，我們就稱為「人我執」，就簡稱為「我執」。所以我執，就是妄執有一個「常」，就是永恆不變的嘛，我雖然不斷不斷去輪迴，可是這個我一直存在呀！這個就是「常」的觀念，永恆不變的一個我。而且它是「一」，獨立不二的存在，叫做「一」。這個我是獨立不二的存在，這個叫做「一」。

那個主宰的「主」，就是代表自己可以作得了主。我們之前也舉例過，每天我們都以為自己可以作主，其實都是業力在作主，對不對？都是種子生現行，又薰回去成為我的嗜好、我的習氣、我的個性的種子，每天只是這個你薰回去的種子又起現行，然後你就說我喜歡吃這個、我喜歡穿那個，我喜

歡什麼什麼、我不喜歡什麼什麼，有沒有「我」在決定？沒有呀！根本就沒有我，都是你這種子生現行而已呀！所有的種子都是你薰回去的，然後每天不同的外緣，它種子隨著外緣不斷不斷地現起這樣而已，所以都是業力、習氣、煩惱在作主，沒有一個我在作主。可是我們就是妄認有一個「我」可以作主。

然後這個主宰的「宰」，它是支配統治的意思，我可以支配統治呀！我不但可以支配我自己，我還可以支配別人，對不對？你去做什麼、你去做什麼，不是在支配嗎？

所以這個都是妄執，自性妄執，以為有一個「我」，然後它是恆常的，它是獨立不二的，然後它是可以自在作主的，它是可以支配統治的，還要統治全世界不是嗎？打仗、打仗，然後統治全世界，這個都是從妄執有一個「我」生起來的一個謬解，叫做非量。所以我們就知道那個「我執」是怎麼來的？就是這麼來的，這個叫做「人我」，執著有一個「我」，就叫做我執。

那這個「我」，還有所謂的「法我」，法我就是以為一切法是實有的。我們剛剛說一切法都是阿賴耶識所變現的，可是我們因為無明，不明白這個宇宙實相的道理，我們會把一切因緣所生法，把它當作是真實存在的。所以妄執一切法是真實存在的，我們就稱為「法我執」，也簡稱為「法執」。我執跟法執，法執就是對法執著，為什麼會執著？因為以為它是真實存在的，對一切法執為真實存在的，這個執著我們就稱為法執。

那一切眾生所以會起這樣的妄執，就是因為第七識在緣第八識見分的時候，不了解它是相續法，是因緣所起的生滅法，是幻化不真實的法，才會妄起實法的執著，以為一切法是實有的。所以問題都是出在第七識的見分執第八識的見分的時候，所起的一個結果，把它當作是真實存在的。我們也一直說，雖然它是恆常，但是它是生滅相續，生滅相續沒有間斷，看起來好像是恆常，其實它是生滅法，它只是生滅生滅的相續而已，並不是真實有一個我或者是法的存在。

那這個我執跟法執它是一起生起的呢？還是分別生起的？是有我執，同時有法執？還是說有法執，沒有我執？它們之間到底是什麼樣的一個關係呢？這兩種執著的生起，它是有連帶的關係，它不是各自獨立的。

一般來說，我執一定是依於法執而起的，就是我要生起我執，一定要依



於那個法執，才能夠生起我執。因為「我」是法的一部分，我們念過百法就知道，百法就是把一切法歸納為一百種，有沒有？裡面有色法、心法、心所有法、有心不相應行法，還有無為法，有沒有？然後我們所謂的我執是指什麼呢？我們是五蘊的假合，色、受、想、行、識，我把這個色受想行識五蘊的假合，把它當作是「我」的色、「我」的受，把色蘊當作是我，這個色蘊，我的身體，這個是色蘊。色蘊是屬於色法，受想行識是屬於心法。那一切法有百法，我們剛才講過了，有色法、心法、心所有法、心不相應行法，還有無為法，所以誰比較大？誰比較小？「我」比較小，對不對？我的五蘊，色受想行識只是一切法裡面的一小部分，色蘊的部分，還有受蘊、想蘊、行蘊、識蘊，它是屬於心法的部分。可是一切法有一百種，那「我」只是一小種，所以我要生起我執的話，是不是一定要有法執，我才能夠生起我執，對不對？那我今天如果要生起法執，需不需要一定有我執？不需要，對不對？因為法的範圍比較寬，我的範圍比較小，只是法的一部分，所以「我」是法的一部分，所以我要生起我執，一定有我執；我要生起法執，不需要我執，這樣懂嗎？所以我們就知道我執跟法執它們之間的關係了。

所以我執是一定要依於法執才能夠生起，有了這個實法的觀念，才有我執的這個假想，所以可以說我執跟法執它是同時具有的，並沒有前後的次第，就是生起我執，法執同時生起，它是同時具有，沒有前後的次第。有我執就一定有我執，而且它是同時生起，同時具有的。但是，法執的生起，並不需要依於我執，所以說法執的範圍比我執寬。總而言之，也就是說，有我執的時候，就一定有我執；有我執的時候，不一定有我執，這個就是我執跟法執它們兩者的差別，這樣應該有概念了。

那我們看下一句：有情日夜鎮昏迷。

這個是解釋第七識所發生的作用，第七識它所發揮的作用是什麼呢？就是讓一切的眾生經常處在迷惑不醒的生死當中。第七識它的作用，就是讓我們輪迴，不斷不斷地輪迴，所以「有情」就是指一切眾生；「日夜」，在這邊就是代表生死；這個「鎮」，就是經常的意思，或者是永遠的意思；「昏迷」，是迷惑不醒的意思。所以，這句話就是「讓一切眾生，經常處在迷惑不醒的生死當中」，這個就是第七識它的作用。

所以加上前面那一句「恆審思量我相隨，有情日夜鎮昏迷」，連起來就

是說：一切的眾生之所以迷惑不醒，長期處在生死當中，它的根本就在於恆審思量，有個實有的我執，常時相隨而已。

第七句：四惑八大相應起。

這句頌是說明「有情日夜鎮昏迷」進一步的原因。

一切眾生之所以會日夜鎮昏迷，最主要的原因我們剛才說過了，是因為「恆審思量我相隨」。有了「我」之後，那隨之而來的就是四惑八大相應起，只要第七識一發生活動，就是只要那個我執一起，我貪、我癡、我見、我慢，這四個根本煩惱，還有不信、懈怠、放逸、昏沉、掉舉、失念、散亂、不正知，這八個大隨煩惱就立刻和它相應生起，這個叫做「四惑八大相應起」。

所以我們就知道，煩惱的根本是什麼？只要「我」一起，四惑八大就來嘛！所以煩惱根本是什麼？是我執嘛！對不對？有我才有我貪，不然誰在貪，對不對？有我才會慢，不然你是在慢什麼？所以一定是以為有我，那個我執一起來，我貪、我癡、我見、我慢才來的嘛，才相隨，然後八大煩惱才相隨。所以一切煩惱、根本煩惱怎麼來的？就是「我」來的，我執來的，所以煩惱的根本是我執。所以我們說我要斷煩惱，除非你斷「我」，你明白無我的道理，不然你怎麼斷煩惱？我好煩惱喔！我好想斷煩惱！

有人問說：你為什麼要修定？我想斷煩惱嘛！那個「我」還在，你怎麼斷？你怎麼盤腿，那個煩惱還是在呀！因為「我」還在，煩惱就在，所以我們知道煩惱的根本是我執。那我執怎麼來的？現在大家都很會背了，第七識的見分來的嘛！執八識的見分為我。那為什麼會這樣認為呢？因為無明，不明白無我的道理，才會在第七識執八識見分的時候，把它當作是「我」。

所以一切的輪迴的根本是什麼？為什麼會輪迴？剛才講了半天，我們來一個總結，為什麼會輪迴？因為無明嘛，再倒退回來，為什麼會輪迴？因為無明，所以以為有一個「我」，對不對？有我就生煩惱，有煩惱就造業，造業就輪迴嘛，所以輪迴的根本原因就是無明。這樣推回去，找到那個主要的主犯，最主要的那個根本原因，就是無明。所以，除非我們破無明，知道無我的道理，要不然你想要什麼解決煩惱的問題，想要跳脫輪迴，什麼出三界，都是不可能的，因為這一切都是無明所造成的。

不明白那個無我的道理，所以你才會以為有一個我，只要有我，煩惱就來了嘛，有煩惱就造業，不同的業力，在不同的三界六道輪迴。所以輪迴的

根本追到最後，追追追，就是無明。煩惱的根本是我執，輪迴的根本是無明，我執跟無明的關係，又是因為無明才有我執，這樣子全部就連起來了。

所以現在這個「四惑八大相應起」，我們最主要要知道，「有情日夜鎮昏迷」它最主要的原因就是在有「我」，那有了我之後，四惑八大就會相應而生起。

那下面一句：六轉呼為染淨依。

這句頌是說，前六轉識特別稱呼第七識為染淨依。

六轉，就是指前面的六轉識。前五識、第六識，叫做「前六轉識」。呼，是稱呼；染淨依，就是指第七識。我們前面也講過，都有染淨依，對不對？第七識是染淨依，那這邊就是指第七識為前六轉識成染、或者成淨的所依，叫做染淨依。

那什麼是「轉識」呢？我們先要弄清楚，它是有「本識」還有「轉識」的差別。本識，就是根本，我們說根本依，那個就是本識，就是指第八識。剩下的前五識、第六識、第七識，我們都稱為轉識。所以我們看唯識就會看到前六轉識、前七轉識。前五識、六識、七識，這前七轉識都是從根本識轉變而生起的，所以稱為七轉識。再講一遍，因為前七識都是從根本識，就是第八阿賴耶識轉變而生起的，所以稱為七轉識。只有第八阿賴耶識稱為本識，其他七個都稱為轉識，就是因為它都要從根本識轉變才能夠生起，所以稱為七轉識。

現在講的前六轉識，是依於染淨轉易而說的。就是說前六識的染淨轉易，就是說它轉染、還是轉淨，我們昨天也講過，我們之前也講過，就是第六識跟第七識密切相關，關係非常密切，就是在講這個。因為前六識的染淨的轉易，是受到第七識的影響。也就是說第七識如果是雜染的，前六轉識就會轉成雜染的；第七識如果是清淨的，前六轉識就轉成清淨，所以轉染污或者轉清淨，是隨著第七識來轉染還是轉淨，所以第七識是前六識的……所以稱前六識是稱為「轉識」，它的原因是在這裡。然後第七識是前六轉識的染淨依，就是前六識要轉染、還是轉淨，要依於第七識是染的、還是淨的，這應該沒問題啦。

所以，我們第七識在沒有轉識成智之前，前六轉識所造的業都是雜染的，就是因為有我執、法執的關係。我們昨天也講，就算你是行善累積功德，

因為有一個「我」在行善，沒有三輪體空，我布施，有一個布施的我，還有我布施的對象，還有布施什麼東西，牢牢地記住，有我執還有法執，所以它能夠感得的就是三界的什麼？人天果報這樣而已，就是福報好這樣而已，但是不可能解脫輪迴的。解脫輪迴一定是三輪體空之後的事情，無我之後，就是你第七識轉識成智，轉成念念無我的話，你這個時候的布施是三輪體空，沒有一個我在布施，也沒有一個布施的對象，也沒有布施的東西，因為都不是真實存在的，本來也沒有我、也沒有法，無我、也無法，對不對？沒有我執跟法執之後，無我也無法。所以做就做了，做完就忘記了，不會把這件事情牢牢地記住，也不會說我今天又累積了什麼功德，然後我今天要去放生，為了求我的長壽，我今天布施醫藥，希望我能夠健康。這個都是感得人天果報，因為有我執的關係，還有法執的關係，也是執那個善法功德為真實存在的嘛，不然你幹嘛行善、累積功德呢？所以這個有法執。還有一個「我」在行善累積功德，這個是我執。

所以只要有我執、法執來行善、累積功德，就是我們現在講的，第七識沒有轉識成智之前，念念有我，所以前面的六轉識全部都是染污的，你所有的善行功德全部都是染污的，只能感得人天果報，沒辦法出輪迴，也不可能開悟證果，所以修了半天也別想開悟，也別想證果，也不可能證初地。

因此，第七識沒有轉成無我之前，前六轉識念念成染，念念有我；在第七識轉成無我之後，前六轉識念念成淨，念念無我。所以說，前六轉識特別稱呼第七識為染淨依，這句話就是這個意思。

那我們這個雜染的部分講完了，第二個部分就是無漏的清淨識。

極喜初心平等性，無功用行我恆摧。

這兩句頌是說明第七識什麼時候能夠轉識成智。

第七識要轉識成智，就是跟第六識一樣，同樣有三個階段，還記得嗎？第六識的時候，我們講第六識什麼時候轉成下品的妙觀察智啊？初地的時候，第六識轉成下品的妙觀察智，現在講第七識也是同樣的。第六識轉了，第七識才能轉，第七識沒辦法自己轉，那就是第六識跟第七識關係密切的原因。第六識轉下品妙觀察智，同時，可以說是同時，同時、馬上第七識就轉成下品的平等性智。那第二個階段怎麼轉？八地的時候轉，對不對？證八地的時候，第六意識轉成中品的妙觀察智，同時第七識也轉成中品的平等性

智。成佛的前一剎那，第六意識轉成上品的妙觀察智，第七識也同時轉成上品的平等性智。

所以第六識轉，第七識就跟著轉，第六識沒有轉，第七識沒有辦法自己轉識成智，為什麼呢？原因就是我們說過，第七識它是屬於有覆無記性，有沒有？昨天講的，所以它對境沒有分別。我們昨天也說第七識沒有辦法修行，你說第七識可不可以說我來聽聞，聞思修呀？我來聽聞、思惟，好好地修，有沒有辦法？第七識有沒有辦法聽聞、思惟、修習？有沒有辦法？它就念念執八識的見分為我，它沒有辦法聽聞，也沒辦法思惟，也沒辦法修習，所以它自己可不可以轉識成智？沒有辦法。所以除非第六識轉，第七識才能夠跟著轉，最主要的原因在這裡。所以第七識的轉識成智就跟著第六識一起，同樣的分成三個階段。

極喜，就是指極喜地，也就是初地，或者稱為歡喜地。因為到了初地，破一品無明，超越了十法界，是踏上聖者菩薩的第一個階位，內心的歡喜是從來沒有過的，所以我們稱為歡喜地。就是非常的歡喜，這種歡喜是之前沒有的，因為什麼？因為出了十法界。

十法界是哪十法界，知道嗎？我們常常說三界六道，六道輪迴就是六個法界，再過來就是四聖法界——聲聞、緣覺、菩薩，還有佛，這個是十法界的佛，這個都還沒有破無明。像阿羅漢我們知道，他破見思惑，可是見思惑的習氣沒有破，要等到緣覺才能夠破見思惑的習氣。那過來是什麼？塵沙惑，然後還有塵沙惑的習氣，這是四聖法界它要破的。從見思惑，破見思惑，然後見思惑的習氣，然後塵沙惑，塵沙惑的習氣，就是四聖法界——聲聞、緣覺、菩薩、佛，這是四聖法界，加上六道，就是十法界。無明都沒有破喔！所以我們才會說阿羅漢沒有明心見性，因為他無明還在，他連塵沙惑都沒有破，還在十法界的四聖法界當中。

所以，現在初地為什麼那麼歡喜呢？超越了十法界，不會再到六道、還有四聖法界當中，因為他不但破了見思惑，還破了見思的習氣，破了塵沙，還破了塵沙的習氣。破一品無明，我們叫做登初地，是不是要很歡喜？對！要很歡喜！終於入了一真法界了。所以這個時候是實報莊嚴土，四聖法界是方便有餘土，六道是凡聖同居土，有沒有？

所以我們就要知道它為什麼那麼歡喜，叫做歡喜地的原因就在這裡，因

為終於破了一品無明，這個時候才叫做開悟，才叫做明心見性。你那個見思、塵沙沒有破，不能說你開悟，也不能說你明心見性，所以明心見性，明什麼心？見什麼性？就是見你的本性，你的本性是什麼？就是破一品無明，你的真心現前，菩提自性現前，真心本性，這個時候才能夠現前，就是一定要破一品無明，這個時候就是入了聖者的階位了。前面是三賢，有三賢十聖。

這種歡喜是最殊勝的歡喜，可以說已經到達了極點的歡喜，就是歡喜到了極點，所以叫做「極喜地」。

初心，就是入心的意思。我們上一堂有介紹，就是上一次，有入、住、出，每一地都有入、住、出，所以極喜地的初心就是入心，就是入這個初地，叫做極喜地初心。

平等性，就是指平等性智。

第七識到了初地的初心，就可以轉成平等性智，所以偈頌說：「極喜初心平等性」。但是這個時候轉的是下品的平等性智，因為入了初地的初心只能夠斷分別的我執，那俱生的我執仍然不時的現行。

那這個俱生的我執，要到什麼時候才能夠斷除呢？就是要到八地，一直要到八地才能夠真正的斷除，所以偈頌說：「無功用行我恆摧」。

這個「無功用」指的就是八地。到了八地才能夠做到任運無功用行，所以稱八地為無功用行。那到了這個時候，俱生我執永伏不起，就是「我相」永遠不會再現起了。「我相」恆被摧碎無餘，所以說「我恆摧」。這個時候第七識就轉成中品的平等性智。那至於上品的平等性智，就要到成佛的前一剎那才能夠轉，所以它跟第六識一樣，分為下品、中品，還有上品，這三個階段來轉識成智。

好，我們今天時間到了，講到這裡。

願以此功德，普及於一切，我等與眾生，皆共成佛道。