

圆觉经
第廿四讲
最尊贵的净莲上师讲解

经文

善男子！一切实相性清净故，一身清净；一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生圆觉清净。

善男子！一世界清净故，多世界清净；多世界清净故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等清净不动。

善男子！虚空如是平等不动，当知觉性平等不动；四大不动故，当知觉性平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门平等不动，当知觉性平等不动。

善男子！觉性圆满清净不动圆无际故，当知六根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门遍满法界。

善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性无坏无杂；根尘无坏故，如是乃至陀罗尼门无坏无杂；如百千灯光照一室，其光遍满无坏无杂。

善男子！觉成就故，当知菩萨不与法缚、不求法脱，不厌生死、不爱涅槃，不敬持戒、不憎毁禁，不重久习、不轻初学。何以故？一切觉故。譬如眼光晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。

善男子！此菩萨及末世众生，修习此心得成就者，于此无修亦无成就，圆觉普照，寂灭无二；于中百千万亿阿僧祇不可说恒河沙诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，不即不离、无缚无脱，始知众生本来成佛，生死、涅槃犹如昨梦。

善男子！如昨梦故，当知生死及与涅槃，无起、无灭、无来、无去，其所证者，无得、无失、无取、无舍，其能证者，无作、无止、无任、无灭，于此证中，无能、无所，毕竟无证亦无证者，一切法性平等不坏。

善男子！彼诸菩萨如是修行、如是渐次、如是思惟、如是住持、如是方便、如是开悟，求如是法亦不迷闷。

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

普眼汝当知，一切诸众生。身心皆如幻，身相属四大。

心性归六尘，四大体各离。谁为和合者，如是渐修行。

一切悉清净，不动遍法界。无作止任灭，亦无能证者。

一切佛世界，犹如虚空华。三世悉平等，毕竟无来去。

初发心菩萨，及末世众生。欲求入佛道，应如是修习。

好，我们现在在法界观，前面说到了五种清净，第一个是内身、六根、六识清净；第二个是外境六尘清净；第三是内、外四大清净；第四是一切世间法清净；第五是一切出世间法清净。那现在呢，第六是说明自、他正报也是清净的。我们看经文：

善男子！一切实相性清净故，一身清净；一身清净故，多身清净；多身清净故，如是乃至十方众生圆觉清净。

这佛说，善男子！既然一切世间、出世间法都清净了，那么就都同样属于实相，而实相的自性本来清净。由于一切实相的自性本来清净的缘故，自己的正报身也是清净的；自身清净的缘故，他身的正报身也是清净的；他身正报身既然清净，如是乃至十方众生的正报身也同归于圆觉清净。这

里的「一切」呢，是包括上面所说的世间法和出世间法。一切世间法和出世间法，虽然有种种的相貌，有千差万别，但是把一切相回归到我们的自性当中，就是同归实相了。所以在自性当中是没有一些差别的，因为自性都是空的，在空相当中是没有一切相的差别。所以这个时候只剩下唯一的实相，而这个实相呢，是从本来自性本来是清净的，所以说「一切实相性清净故」，就是这个意思。

「性清净」的意思就说明这个实相自性从本以来都是清净的，它不会被一些那个妄法所染污。虽然我们迷惑颠倒的时候，好像被染污了，可是实际上，它是不会被染污的。那现在既然悟到实相本来清净，所以就叫做性清净。那为什么说「一身清净」呢？那是因为前面已经悟到了六根、六识、六尘、四大、世间法、出世间法都归于实相清净，当然这个时候就能够成就这个人的一身清净。那既然自身证到了实相的道理，那当然见一切众生也是同一个清净的实相，所以说多身清净。

这个时候才能够真正做到什么？不取众生相，金刚经说无我相、人相、众生相、寿者相，什么时候做到？就这个时候，不会取一切众生相。因为只要一个人悟到了自性，就能够了知一切众生的自性本来清净。所以，这个时候见十方众生的正报身也同归圆觉清净，所以说十方众生圆觉清净。这个是由近到远逐渐扩大，先从一方的众生身乃至十方的众生身都同依圆觉清净。那依报随着正报转，现在正报清净当然依报也随着清净。所以第七个呢，就说明一多依报也随着清净的。好，我们看经文：

善男子！一世界清净故，多世界清净；多世界清净故，如是乃至尽于虚空，圆裹三世，一切平等清净不动。

佛说，善男子！一个世界随着正报清净的缘故，多重世界也清净；多重世界清净的缘故，如是乃至圆遍虚空，含裹三世，一切都平等清净不动。所以这边的「圆」呢，是形容圆遍虚空，「裹」呢是说明含裹十方。我们都知道坐标有直的、有横的，那现在就把直的坐标代表时间，横的坐标代表空间。所以三世呢，就是竖穷一切时，虚空就是横遍一切处，所以无论是竖穷三际，还是横遍十方，这里都是平等清净不动的。那接下来就是举例说明不动的状况。

善男子！虚空如是平等不动，当知觉性平等不动；四大不动故，当知觉性平等不动；如是乃至八万四千陀罗尼门平等不动，当知觉性平等不动。

这边的「不动」呢，是说明诸法的寂灭相，就说诸法，它一切法本自寂灭，一切法本来无生，无生就无灭，所以一切法本来不生。但是我们为什么看一切法有生灭相呢？那是因为我们以生灭心来看一切法，一切法就有生灭相，可是一切法的自性本来空的、它本来是寂灭的、本来无生。是因为你的心有生灭，所以你就看一切法是有生灭的。那等到我们现在讲的悟到圆觉自性，真心现前，你这时候看一切法是寂然不动的。那这里为什么先说虚空，然后才说四大呢？那就是因为世间法就不外乎有五大嘛，地、

水、火、风、空，那哪一个先呢？当然有空大，然后地、水、火、风在空大里面，所以先说空，这就是为什么这边先说虚空，然后再说四大的理由在这里。

那虚空本来没有相貌，虚空是无相，你不能、没办法形容说虚空是长得什么样子？是什么颜色？什么长短、方圆、大小？你都没有办法来形容，所以虚空它原本是没有相貌。那为什么这里又说虚空什么如是平等不动？没有相貌的虚空又哪里有动不动的差别呢？所以我们就知道，这边所谓的「不动」指的是我们的觉性，当我们迷失觉性的时候，见虚空就有动相；那我们悟到圆觉自性的时候，这个时候看虚空就寂灭不动。

那四大是这样，世间法的四大是这样，那一直推到出世间法也是同样的道理。所以这边说「乃至八万四千陀罗尼门平等不动，当知觉性平等不动」，所以这边的「不动」，就是指觉性来说。那以上这一段说的是诸法空相，这一切法自性是空的，所以它是属于空观的部份，是属于真空绝相观。在空性里面没有一切相，一切相都回归到圆觉自性当中。那接下来我们举例说明遍圆的情况。我们看经文：

善男子！觉性圆满清净不动圆无际故，当知六根遍满法界；根遍满故，当知六尘遍满法界；尘遍满故，当知四大遍满法界；如是乃至陀罗尼门遍满法界。

由于觉性没有边际，所以一定遍满，我们的圆觉自性遍一切处。那由于觉性遍满，所以一切法也遍满，为什么？因为一切法是从我们的圆觉自性当中所流出来的。所以你的觉性遍满，当然一切法也遍满。那在我们没有见到圆觉自性之前呢，因为无明的遮障，所以就没办法周遍。那现在既然观行成就，见到觉性本来周遍法界、圆满无际，那六根、六尘、四大乃至陀罗尼门都是由觉性所显发的，所以都能够周遍法界、圆满无际。

那这一段呢是显示事随理遍，说的是假观，刚才讲的是空观，现在讲的是假观，所以它是属于理事无碍观。觉性是理，六根、六尘、四大是事，理遍则事也遍。觉性遍满，所以一切法也遍满，这个就是事随理遍。那真空能生妙有，所以是属于假观，这一切法都是我们从自性里面所生出来的，而且所生的一切有呢，也都是跟真空圆融无碍，所以我们就说它是属于理事无碍观。理指的是觉性，事呢就是讲的六根、六尘、四大等等，这是属于事，理事无碍。因为一切事从什么？理所出生的，理既然周遍，事当然也周遍，所以理遍则事遍。我们继续看经文：

善男子！由彼妙觉性遍满故，根性尘性无坏无杂；根尘无坏故，如是乃至陀罗尼门无坏无杂；如百千灯光照一室，其光遍满无坏无杂。

所以佛说，善男子啊！由于觉性、妙觉自性遍满的缘故，我们的根性还有尘性呢，也是一一遍满，虽然一一遍满却不会互相毁坏，也不会互相什么？混杂；由于根尘等世间法无坏无杂的缘故，如是乃至陀罗尼门等出世间法也同样是无坏无杂。这种情况呢，就好比有百千个灯共同照亮一个

房间，每一盏灯的光都能够遍满整个房间，那光和光之间也不会彼此的破坏，也不会互相杂乱。

这一段就是显示事事无碍，说的是中道义，所以它是属于周遍含容观。一切法都是真心所现的，那只要是真心所现呢，就都如梦幻泡影，不是真实存在的。虽然有影相，但自性都是空的，所以在空无自性当中一切法无碍。就好像一个房间里面有很多灯，那每一盏灯的光都能够遍满房间，但是光和光之间呢，它是不会互相毁坏或者是混杂的。这说明什么呢？就是说明每一件事都是我们自性的作用，那事与事之间呢，它是不会互相妨碍的。因此在法界当中呢，每一个事都能够随自性遍满，虽然一一遍满，但却能够互相含容，这个就是周遍含容观。

它是说每一件事的显现都不离开我们的自性，那自性能生一切法，所以就不落空；虽然能够生一切法，但是一切法都好像影相一样的不真实，这样又不会落于有；不落空、不落有就是中道义。所以这一段主要是说明，我们从自性当中所流露的一切法，法与法之间是不会互相障碍的，有障碍是我们的心，还没有恢复到圆觉自性当中，所以我们才会看一切法，法与法之间会互相障碍或者是互相混乱。好，到了这个时候呢，就能够明心见性、大澈大悟，境界就和佛没有什么差别了，所以这个就是顿同佛境，顿时和佛的境界相同。我们看经文：

善男子！觉成就故，当知菩萨不与法缚、不求法脱，不厌生死、不爱涅槃，不敬持戒、不憎毁禁，不重久习、不轻初学。何以故？一切觉故。

所以什么是成佛的境界呢？只要能够做到没有二元对立、没有对待的差别，这个就是佛的境界。所以佛说，善男子！由于成就圆觉，就已经开悟了，明心见性、见到我们的清净的自性的缘故呢，应当了知这时的菩萨不会再被任何法所束缚，不论世间法、还是出世间法，都不会被任何法所束缚。为什么？因为一切法本自解脱、本自寂灭，对不对？当然也不需要再去求一个解脱的方法，既然不会被任何世间法所束缚，当然就不会厌离生死，既然不另外求一个解脱生死的出世间法呢，当然也不会欣爱涅槃。同样的不会特别去尊敬持戒的人，也不会特别去憎厌毁戒的人。不会特别去重视久修、久习的人，也不会特别去轻视初学的人。

为什么能做到这样的境界呢？就是这时候的一切法都在圆觉自性当中的缘故。见性之后只要在那个自性当中，你见一切法就没有对待差别。所以没有悟到圆觉真心的人，对一切法才会有相对待，互相的对待。那因为被一切法所束缚，我们这个时候才会想要求解脱的方法。那我们如果觉得自己被生死所束缚，当然就会厌离生死，既然想从生死中解脱，当然就会欣爱涅槃。

那没有见性的人对一切法也会有分别、执着，会有好恶，就好恶非常的分明，所以才会对持戒清净的人特别恭敬，对毁犯净戒的人呢特别憎恶。对于久修的人特别重视，对于初学的人呢特别的轻视。这个都是因为没有

见性的关系，一切法就有相对待。那这种情况呢，就好像什么呢？佛做了一个比喻：

譬如眼光晓了前境，其光圆满，得无憎爱。何以故？光体无二，无憎爱故。

这种情况呢，就好比我们用眼睛去看眼前的境界，这时候的眼根能圆满的看到一切，却没有讨厌或者是喜欢的差别。为什么呢？因为能见的眼根和所见的境界体性是一，所以没有讨厌和喜欢。所以见性的人他安住在他的自性当中，就好像……他的心就好像一面镜子一样，他看一切物呢，就好像镜子如实的反映，这样而已。那镜子没有说我喜欢照这个、不喜欢照那个，或者是照了以后喜欢这个、不喜欢那个，是没有任何的差别，它只是如实反映，知道是什么内容这样就可以了，没有喜欢、不喜欢的差别。

善男子！此菩萨及末世众生，修习此心得成就者，于此无修亦无成就，圆觉普照，寂灭无二；于中百千万亿阿僧祇不可说恒河沙诸佛世界，犹如空华，乱起乱灭，不即不离、无缚无脱，始知众生本来成佛，生死、涅槃犹如昨梦。

所以佛说，善男子啊！此会的菩萨以及末世的众生，一旦修习此心得成就时，就是圆觉自性现前的时候。就是观行成就的时候呢，他就能够明白没有所谓的修行，也没有所谓的成就这件事情。那在圆满的觉性当中呢，能够普照的智慧，还有所照的寂灭心体呢，是无二无别的。于是百千万阿僧祇不可说的恒河沙诸佛世界就像虚空中的花朵，乱起乱灭。那这些世界呢，是不即圆觉、也不离圆觉。一切众生没有被生死束缚、也没有从生死中解脱。这个时候才知道众生本来成佛，生死和涅槃就好像是昨晚的一场梦而已。

善男子！如昨梦故，当知生死及与涅槃，无起、无灭、无来、无去，其所证者，无得、无失、无取、无舍，其能证者，无作、无止、无任、无灭，于此证中，无能、无所，毕竟无证亦无证者，一切法性平等不坏。

佛说，善男子！既然有如昨晚的一场梦，就应当了知生死和涅槃实际上没有起灭、也没有去来。我们不了生死涅槃如梦的时候呢，我们的生是起，死呢是灭，生是来、死是去。现在了知生死涅槃就好像昨晚的一场梦，当然就没有起、灭、去、来这种种的相貌了。那对于所证的理来说呢，也没有得、失、取、舍这四相的差别。

因为成就之后，了知所证的理是我们自性当中本来有的真理，它是从来没有失去过，那没有失当然就没有所谓的得，那这个真理也从来没有舍弃过，所以就没有所谓的取，有舍才有取，那从来没有舍弃当然就没有所谓的取，那本来就有，从来没有失去过，所以也没有所谓的得。这是所证的真理没有得、失、取、舍这四相的差别。

那能证的人来说呢，对于能证的修行人来说，也没有所谓的作、止、任、灭这四病的问题。我们在修的过程当中，就是有所谓的作、止、任、

灭这四种问题，那等到悟到圆觉的时候当然就没有这些问题了。所以在这个能证和所证之中呢，既然没有作、止、任、灭的能，也没有得、失、取、舍的所，毕竟没有所证的理，也没有能证的人。一切法性呢，平等不二、常住不坏，这就是圆觉自性当中一切法性是平等不坏的。最后呢要总结前面普眼菩萨所请示的内容。

善男子！彼诸菩萨如是修行、如是渐次、如是思惟、如是住持、如是方便、如是开悟，求如是法亦不迷闷。

佛说，善男子！在此会的菩萨，就如我现在所说的这样子来修。前面所说的，先依如来什么？奢摩他行、坚持禁戒等等，一路有二空观、还有法界观，都是告诉我们怎样来修。那就依这样的渐次修，渐修次第，依照前面所说的这些内容来修，依这样的那个次第来修。就是先修我空观、再修法空观、最后修呢法界观。这样的来思惟，这样的来安住、保持，这样的方便，前面讲的都是方法，修行的渐次、思惟、住持，这些都是方便，这样就能够来开悟。求这样的法呢，就不会心生迷闷。这是回答了普眼菩萨所请示的内容。那最后是偈颂：

尔时世尊欲重宣此义，而说偈言：

这时呢，世尊为了要重新宣说长行中的义理，所以就说了下面的偈颂：

普眼汝当知，一切诸众生，身心皆如幻，身相属四大，心性归六尘，四大体各离，谁为和合者？

这个是二空观。佛说，普眼你应当了知，一切的众生身心都如同幻化，没有实体。那身相呢，是属于地、水、火、风四大假合所成；那我们的六识妄心之性呢，归属于六尘缘影，那四大体性各自分离，谁又是那个和合的人呢？

如是渐修行，一切悉清净，不动遍法界。

这三句是法界观。这样渐次修行，一切身心都清净了，自性不动遍满法界。

无作止任灭，亦无能证者。一切佛世界，犹如虚空华。三世悉平等，毕竟无来去。

这六句是顿同佛境。就是这个时候呢，就跟成佛没有什么差别了。所以这时候的境界没有作、止、任、灭四病呢，也没有能证的人，一切佛的世界就好像虚空中的花朵，虚幻不实，过去、现在、未来三世都平等，毕竟没有来去之相。

初发心菩萨，及末世众生，欲求入佛道，应如是修习。

这三（四）句是结示请问。初发大乘心的菩萨以及末世的众生，想求入佛道就应当这样来修习。第三普眼菩萨章就到这边结束了，那这个中间它提到说，才知道一切众生本来成佛，可是如果说一切众生本来成佛，那为什么佛在前面又要说教我们要发心修行来断无明呢？所以有关这个问题，就在下面一章的金刚藏菩萨就会帮我们问这个问题，那这也是很多人

问的问题。就说既然众生本来成佛，为什么又会起无明？如果说无明众生本来有的话，为什么佛又说本来成佛？让我们搞不清楚怎么回事？那如果是众生本来成佛，那后面为什么又会起无明呢？那么一切如来又是什么时候再生起一切烦恼呢？这些问题，佛呢都有圆满的开示，所以我们就在下一堂课来共同找答案。

好，我们今天就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。