

圆觉经
第十五讲
最尊贵的净莲上师讲解

经文	尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：			
	普贤汝当知	一切诸众生	无始幻无明	皆从诸如来
	圆觉心建立	犹如虚空华	依空而有相	空华若复灭
	虚空本不动	幻从诸觉生	幻灭觉圆满	觉心不动故
	若彼诸菩萨	及末世众生	常应远离幻	诸幻悉皆离
	如木中生火	木尽火还灭	觉则无渐次	方便亦如是

长行的内容说完了。「正答」的第二部分，是重颂。

我们看经文：

尔时，世尊欲重宣此义而说偈言：

这时，世尊为了重新宣讲长行中的义理而说了下面的偈颂。

普贤汝当知 一切诸众生 无始幻无明 皆从诸如来 圆觉心建立

佛说：「普贤！你应当知道，一切众生无始以来如幻的无明，都是从如来藏圆觉妙心所建立的。」

「普贤汝当知」，这个「当知」，并不是普贤不知道，而是代替我们众生问的，所以这里佛实际上是告诉现在和未来的菩萨：「你们应当知道。」

「一切诸众生」，指的是九法界的众生，因为三乘圣人，枝末无明虽然已经断了，而根本无明还没有尽，所以还在一切诸众生之内。

「无始幻无明」，这个「无始」和「幻」，都是形容「无明」的。为什么称为「无始」呢？因为无明无因，所以称为无始。最初这一念的妄动，没有最初的相貌可得，就是如果你问：最初的无明是什么相貌？那你形容不出来，只能说它是生相无明，也没有生处可得，就是你也没有办法说出无明是从那里生起的，所以无生则无因，无因故无始。无始，就是没有开始，你不能说出它是什么时候开始的、从哪里生起的、长得什么样子的，所以就用「无始」来形容无明，因为没有初相可得，没有生处可得。为什么称为「幻」呢？因为根本无明和枝末无明都没有它真实的自性，所以称为「幻」。幻，就是不真实的意思。

皆从诸如来 圆觉心建立

因为普贤菩萨只问到如何离幻的方法，而没有问到一切幻化的起源是从那里生起的，所以佛这里开示：「都是从如来藏圆觉妙心所建立。」

为什么不说「如来」，而说「如来藏」呢？这里的「如来」，我们不能够把它当作「佛」来解释，因为佛已经永断无明，所以不可说无明是从果位上的「如来圆觉心」中建立，所以只能说从「如来藏圆觉心」中建立。那么，「如来圆觉妙心」和「如来藏」它们有什么差别呢？在众生迷失自性的时候，我们称为「如来藏」。什么是「如来藏」呢？「如」，就是不变的

意思，因为它不生不灭，我们的自性本来没有生灭，所以我们用「如」来形容我们那个没有生灭的自性。可是它又能够随缘，对不对？所以「来」，就是随缘的意思，随染缘、随净缘，虽然体性不变，但是它能够随缘起用，起无穷的妙用，所以「如」是不变的意思，「来」是随缘。「藏」，是能含藏一切染净诸法，一切法都含藏在里面，不管是清净的、是染污的法，都含藏在里面，这就是如来藏那个「藏」的意思，就是能够含藏一切染净诸法，所以这边因为它能够含藏染法，所以我们就能够说「无明」是依它而建立的，可是虽然它能够含藏一切染法，能含藏一切染法，就是随染缘生起一切染法，这是「随缘」的部分；虽然是这样，但是它不会被染法所染污，这个就是它自性本来清净，这是「不变」。一直要等到无明断尽，圆证圆觉的时候，如来藏这个时候才称为「如来圆觉妙心」，所以有这样的差别。「圆觉妙心」跟「如来藏」的差别就在这里，一个是众生迷失自性的时候，一个是圆证圆觉的时候，所以它的名称有些不同。

犹如虚空华 依空而有相 空华若复灭 虚空本不动

犹如虚空中的花朵，是依虚空而现相，等到虚空中的花朵灭了，虚空本来不动。

这段话就是比喻无明没有它的自体，就好比虚空中的花朵，是因为你眼睛生病了，你才妄见清净的虚空有种种的花朵显现，等到眼睛的病好了，才发现虚空中本来没有花朵。但是不论眼睛生病，还是眼睛的病好了，不管它是虚空中出现花朵，还是花朵好像从虚空中灭了，可是虚空的本性始终不动，这句话才是重点，不管你有花朵、没花朵，眼睛生病了、还是没生病，虚空的本性始终不动。

幻从诸觉生 幻灭觉圆满 觉心不动故

所以一切幻化从圆觉妙心生情况也是一样，等到一切幻化都灭尽，圆满的觉性并不断灭，圆觉妙心依然不动。

这里的「幻」，是指根本和枝末无明。「觉」，是指圆觉妙心。根本无明和枝末无明都是从圆觉妙心随缘而生的，虽然是从圆觉妙心生，但是它从来没有真正的生起过，就如虚空中的花朵，它是随病眼而生，眼睛生病了，你才看到虚空中有花朵，虽然花朵从虚空中生起，但是实际上却无生，就是并不是真正有花朵生起，是因为你眼睛生病了，可是实际上虚空中是本来没有花朵，等你的眼睛病好了，你才发觉虚空中本来没有花朵。

「幻灭觉圆满」的意思，是说以幻修幻，等到诸幻灭尽，觉性圆满，不至断灭。

觉心本来不动，是说明任凭它幻生、幻灭，都和觉心没有关系，跟我们那个圆觉妙心没有关系，因为觉心本来不动，圆满的自性它是本不动摇，菩提自性本不动摇，它本来没有动过，不管你是一切的幻化生起，还是一切的幻化都灭尽了，都跟我们的自性没有关系的，因为它本来不动，不会随着幻生、幻灭，然后它就跟着生灭，没有，因为它本来是不生不灭的。

若彼诸菩萨 及末世众生 常应远离幻 诸幻悉皆离
如木中生火 木尽火还灭 觉则无渐次 方便亦如是

一切菩萨以及末世众生，应当经常修习远离种种的幻化，一直要到再也没有什么可以远离的地步，就像用火烧木材，到最后木材烧完了，火也灭了，什么都没有剩下。所以在了知一切是幻化的当下就已经离幻，既然已经离幻，当下就是真觉，所以不用依什么次第，也不用藉助任何的方便。

这边的「诸幻悉皆离」，这句话是说明如何将幻化远离的过程，这就是我们上一堂解释的那四重，四重远离：第一步，远离幻境；第二步，远离幻心；第三步，远离幻离；第四步，远离离离。所以，不但虚妄的境界要离，这是第一步（这是远离幻境）；坚持远离的心也要远离（这是远离幻心）；连远离的这一念也要远离（这是远离幻离）；最后「无念」这个妄念也要远离（这是远离离离）。一直要到再也没有什么可以远离的地步。

如木中生火 木尽火还灭

这种「离无可离」的状态，就有如想钻木取火，等待火出了，再回过头来烧木材，等到木材烧完了，火也灭了，接着烟跟着灭，最后连灰也没有了，就这样一直到「灭无可灭」的地步。

觉则无渐次 方便亦如是

诸幻既然远离，觉心就显现，自然没有什么次第可说；既然知道是幻，就已经离幻，当然也不劳再用什么方法。

所以，我们现在知道本章所用的法门，就是「知幻即离，不作方便；离幻即觉，亦无渐次。」就是都是在当下，你知幻的当下，就已经远离一切的幻化；既然远离一切的幻化，当下真觉就现前，所以它都是在刹那之间、或者是一瞬间，在你悟的当下，你就是随悟、随修、随证，所以它是属于顿教的法门。第一章跟第二章都是属于顿教的法门，文殊、普贤章都是属于顿教的法门，所谓的顿教，就是它没有任何的方便、渐次可以依循的，所以它称为顿教。这个「顿」是什么意思呢？大乘顿教的这个「顿」，是「智慧明了」的意思。智慧明了，就是这一念「知」；只要知，你就能「离」，一旦离，就是全部离，不会才离一点，就好像你在梦中，不管你做什么梦，所有的梦境都是一切的幻化，等你醒过来，就知道原来是做梦嘛，做梦你知道是假的，就全部都是假的，整个梦境都是假的，对不对？所以，整个梦境不管它是什么内容，你都能够远离，因为你知道它是如幻的。现在也是同样的，你只要知，就能够远离，这个「离」是全部离，不会说我才离一点，第一步离一点、第二步离一点，不是，既然离，就全部离，那当然就不用什么方法一步一步的远离；只要全部离，离到「离无可离」，我们的真「觉」就现前，所以自然也不用什么次第，不落于任何的次第，说我一步觉、第二步再觉一点、第三步再觉一点，不是，顿教的法门就是当下，就是！就是！知幻就离了，离了就觉了，都是当下，所以不用什么方便、也不用什么渐次。所以「知」就是悟；「离」就是修；「觉」就是证。「知幻

即离」的这个「知」，就是悟，你当下知道，就是刚才讲的「智慧明了」；你当下知，知道一切是幻化的，就「离」了，所以当下就等于是顿修了，顿悟当下就顿修；离幻就「觉」了，能够远离一切幻化，自然我们的菩提自性就现前，这个就是顿证。随悟、随修、随证，这个就是顿教的法门，所以在知幻的当下就已经离幻，所以不需要用什么方法，既然离幻，当下就是真觉，因此也没有什么次第可言，这就是顿教法门。

可是我们前面不是说要一步一步远离吗？不是要分四步吗？那个是假说的方便，不是真正要一步一步的，既然是顿，顿悟法门，它就没有次第、也没有方便，可是在没有次第方便，你又要假说方便，所以它就分成四重远离，不是真正要分四个次第或者是方法，不是的。所以我们要知道这个「知幻」，是对不知幻的人来说的。「知幻」，是对不知幻的人所开的方便，因为你知道是幻，自然就远离，自然就不用什么方法，所以它是对那个不知幻的人来说，好像有一个方法；「远离」，是对有取着的人所示的渐次，因为一旦远离，当然就不会再取着，所以其实它也不用依什么次第，可是对那个有取着的人，就是念念还会想要贪求、想要拥有、想要占有这样的一个念头，我们称为「取着」（取，就是把它取过来，然后执着得不得了），对这样的人来说，念念贪求、或者欲求，想要拥有的这样一个根性来说，我们就说：那你就一步一步的远离，所以它也是假说的渐次，并不是真正有一步一步的次第可说，第一步放下、第二步再放下，我们前面说四重远离，第一步先放下外面的境界，知道它是幻化的，然后能远离的心再放下，然后再把远离的这一念再放下，再把放下再放下，看起来好像有次第，对不对？其实你一念放下就统统放下了，不管是内心、还是外境，其实你知道它是幻化的当下，一切的幻化是从无明来的，那无明又从一念妄动来的，可是我们真心里面本来没有任何的念头，对不对？真心离念，所以你可以安住在真心离念这个状态，不生不灭的状态，后面都没有了，你就不会一念妄动，就不会起无明，没有无明就没有八识，没有第八识就不会变现出一切的身心世界，这个妄境跟妄心都是从八识变现出来的，一个是见分，一个是相分，所以我们知道无明本来没有，由无明而幻化的一切境界当然就本来没有，所以「知幻即离，离幻即觉」。所以它所谓一步一步远离，一直到离无可离，也只是假说的方便，并不是有什么次第可以一步一步照着做，这就是本章所用的法门。

我们只要念念可以安住在真心当中，不起心动念，那你说不起心念动怎么生活？怎么过生活？不起心动念怎么过生活？保持现量境，第六意识不起分别，第七识也不起执着，第八识不落影相，六根面对六尘不落影相，那要怎么生活？这个境界就是已经转识成智了，对不对？你第六意识的分别已经转成妙观察智，所以你的分别是善分别，你就善分别了知一切境界，当下就不生起执着，就是不把那个「我」放进去，第七识就没有串习的机会，第七识也慢慢转成平等性智，最后八识也转成妙观察智（大圆镜智），

最后前五识转成成所作智。所以在真心当下，你所起的就是这个智慧的作用，已经全部的八识都转成四智了，所以你是用智慧来过生活，用妙观察智、平等性智、大圆镜智、成所作智这样子来过生活，是智慧的生活，是没有任何分别、执着、妄想的生活。就是你这个法门如果用得上的话，你就是安住在这样的一个境界当中，每天虽然六根要面对六尘境界，可是你还是可以保持现量、无分别、无妄想，都是用转识成智的那个智慧来过生活，这就是这一章，我们就讲到这里。

接下来的，它就是有渐次了。第一章跟第二章，佛为上上根的人所说的，所以它没有方便、也没有渐次，文殊章跟普贤章都一样。可是从第三章，要从没有方法、没有渐次这个当下，因为根性不一样，不是上上根的人都没有办法契入，怎么办呢？佛再假说方便跟次第，就是从第三章开始，普眼章就开始是为上根的人所说的；上根的人说完了还不懂，那接下来就为中根的人说；再不懂，再为下根的人说。所以，接下来是四章、四章、再一章，为上根的人说是有四章，中根的人说再四章，为下根的人来说再一章这样子，还剩下最后就是流通分。本经佛说法的内容大概就是这样的一个内容，先为上上根人说，你不能契入，没关系，再为上根的人说，再不能契入，再为中根，然后为下根，总是有方法可以契入，所以佛有智慧，也有方便善巧，能够摄受一切众生，都能够普入圆觉境界。

我们今天就到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。