

圆觉经
第十三讲
最尊贵的净莲上师讲解

经文

尔时，世尊告普贤菩萨言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，修习菩萨如幻三昧，方便渐次，令诸众生得离诸幻。汝今谛听，当为汝说！」时，普贤菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

「善男子！一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心。犹如空华，从空而有，幻华虽灭，空性不坏。众生幻心，还依幻灭，诸幻尽灭，觉心不动。依幻说觉，亦名为幻。若说有觉，犹未离幻；说无觉者，亦复如是。是故幻灭，名为不动。」

长行的第二部分，是佛开示。内容分三：第一，赞许；第二，伫听；第三，正答。

我们看经文：

尔时，世尊告普贤菩萨言：「善哉！善哉！善男子！汝等乃能为诸菩萨及末世众生，修习菩萨如幻三昧，方便渐次，令诸众生得离诸幻。汝今谛听，当为汝说！」

这是第一赞许。就是佛先赞叹，后开许。

「善哉！善哉！」是佛重复赞叹普贤菩萨的善问，因为这一问，不但能利益现在本会的大众，还能利益未来的众生。

「如幻三昧」。三昧，是正受的意思。什么是正受呢？一切境界不受，就是正受。怎么做到一切境界不受呢？了知一切境界如幻，就能做到。当我们遇到顺境的时候，知道顺境如幻；遇到逆境的时候，也知道逆境如幻，这样就不会因为顺境，然后生起贪爱的心，也不会因为逆境，生起瞋恚的心。不生贪瞋的心，就不会被境界转，不被境界转，就能做到一切境界不受，这就是正受。

这个三昧正受，是怎么得来的呢？就是由修习如幻得来的，所以称为「如幻三昧」。菩萨为什么要修习如幻三昧呢？修习如幻三昧，有什么用处呢？它有很大的用处。菩萨如果了知生死如幻，就能够很勇敢地入生死海，不怕受生死苦，这个很重要，我们现在很害怕各种苦，轮回的苦，每天生活上的苦，然后发愿要到一个完全没有苦的地方，那个叫极乐的地方。为什么恨这个娑婆世界，很欣爱那个叫做极乐的呢？就是因为他不了解生死如幻，这个苦也是如幻的，所以他才要发愿到那个完全没有苦的地方，那就是说，他活着的时候，没有办法承受各种的苦，就是对苦的堪能性比较弱，这个为什么会这样子？就是他不明白如幻三昧的道理，菩萨他为什么能够勇猛地、很精进地，还愿意发愿来这个这么苦的娑婆世界呢？就是因为他明白生死如幻，一切苦也是如幻的，这个对菩萨度众生来讲是非常的重要。那你说要了生死，要入涅槃，那个涅槃是真实的吗？那个涅槃也不是真实的，所以菩萨他也同时了解涅槃如幻，所以他能够不入涅槃，精

进地来度众生，也是因为明白了涅槃如幻，所以他不会发愿要入涅槃，这个就是菩萨他如果明白如幻三昧的道理，了知生死如幻、涅槃如幻，他就能很勇敢地入生死海，不会安住在涅槃当中，这样勇猛精进地来度众生，这个就是如幻三昧的大用处。所以，我们说如幻三昧到底有什么好处呢？不管你是自利，就是你明了解生死如幻，轮回也如幻，你就不会为苦所逼迫，这个就是以自利来说，你可以从苦当中解脱；利他来讲，就是你不会入涅槃，能够精进地利益众生，所以不管自利、还是利他，生死如幻都是有很大的用处，这个就是如幻三昧的重要性，对菩萨来讲。

「方便渐次」，就是如何下手修习如幻三昧的方便，以及循序渐进的次第。明白了方便和次第，我们才能够进一步的修习，做到远离诸幻。一切的诸幻都能够远离，一切的幻化都能够远离，凭什么？就是了解如幻三昧，然后进一步的利用它的方便渐次，达到远离诸幻。

「汝今谛听」，是佛令本会的大众审谛而听。审谛而听，就是谛听，就是必须闻思修三慧同时生起，才能够叫做谛听。闻思修同时具足，在这个一念当中，在听的当下，具足闻思修三慧，这个才能够叫做谛听，不然就是用第六意识、用妄想心来听，而不是真实的谛听。

「当为汝说」，是佛开许说示。

时，普贤菩萨奉教欢喜，及诸大众默然而听。

这是第二个，伫听。伫的意思，就是站了很久，叫做伫。因为普贤菩萨一直站在旁边，这些大众也一直都在旁边，站着听很久，所以叫做伫听。普贤菩萨很欢喜能够承受法音，和大众一起静默而听。

接下来是第三个，正答。分长行和重颂两个部分。

长行又分三：第一个，略示所依；第二，广释前难；第三，总结。

首先是略示所依。略示所依的意思，就是简略地开示一切幻化的所依。我们看经文：

「善男子！一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心。」

「一切众生」，是上对菩萨、二乘而说，下对六凡众生而说。一切众生，就包含了从六凡众生，一直到声闻、缘觉二乘，还有菩萨，都包含在一切众生的范围里面。

「种种幻化」，是说由无明而起的身心世界，也就是正报和依报，不但六凡众生的染法是幻化，菩萨二乘的净法也是幻化，所以说「种种」。这边「种种幻化」，就是包含了六凡众生，它是染污的，由生死染着法，它是幻化，那你说圣人二乘，已经证到声闻、缘觉、还有菩萨的，他们的清净法，是不是真实的？也不是，也是幻化。

「皆生如来圆觉妙心」，一切众生种种幻化是怎么来的呢？虽然这种种幻化不是真实的，但也不会无中生有，那是从哪里来的呢？这边就说了，皆生如来圆觉妙心，都是来自于如来圆觉妙心。

因为这些由无明所起的种种幻化，都没有它的自体，没有自体的意思，

就是它必须要假藉所依，它所依的就是圆觉妙心。如果是依本觉心体为因，根本不觉为缘，就会生三细，我们前面说三细六粗是怎么生起的呢？也是因缘所生，以本觉心体为因，根本不觉为缘，根本不觉，就是一念不觉，就生起了无明，以这个为因缘才有了三细。以业识为因，境界为缘，就会长六粗，所以也是因缘所生，这个就是从真起妄，生出六凡众生种种幻化之法的过程，从真起妄，就是这样生起了三细跟六粗，一念无明开始，因缘所生而有了种种六凡众生的幻化。我们现在如果依真如内熏为因，如来教法外熏为缘，这样内熏外缘，内熏加外缘，就是依真如内熏为因，如来教法外熏为缘，发起信、解、行、证，就能够返妄归真，生出菩萨、二乘众生种种幻化之法。所以一个是从真起妄，一个是返妄归真，都是因缘所生，只要是因缘所生，就无自性，就都是幻化之法。所以不要以为我们现在想要修行成佛，那个佛就是真实的，也是因缘所生，也是幻化之法，明白了这个，你就不会着在一切的法门上，或者是有一个真实的我，在修真实的法门，然后成就一个真实的佛，这样就是又落入无明了，就不明白这个幻化之法，它是怎么来的呢？皆生如来圆觉妙心。所以不论是六凡的生死染法，还是菩萨、二乘的涅槃净法，都离不开圆觉妙心，因此说一切众生种种幻化，皆生如来圆觉妙心，这个很重要。无明从哪里来的？没有离开我们真心的作用，都是生于如来圆觉妙心，所以种种的幻化，不是无中生有，都没有离开我们圆觉妙心的作用。

什么是「如来圆觉妙心」呢？就是我们自性清净的真心，我们的真心是本来清净的，所以我们说它是自性清净的真心，我们本来清净的真心，就是如来圆觉妙心，这个清净的真心，为什么又叫做圆觉妙心呢？因为这个真心离一切相，所以叫做「圆」，这个圆，就是离一切相的意思，所以只要我们会着在任何一个，即使它是再微小的形相上面，这个都不能够叫做圆。所以我们的真心是「圆」，为什么？因为它离一切相，所以称为「圆」。

非断灭空，所以称为「觉」，所以不是都空完了，全部都知道它是幻化的，然后空完了，什么都没有，这是落入断灭空，也不对，我们的真心不是断灭空，所以叫做「觉」。我们明白一切幻化，就是靠这个觉，所以它一定不能落入断灭空。

虽然处在染法，但是它不会被染污，所以叫做「妙」。虽然处在生死染法当中，但是我们的真心不会被污染，这样我们就不会害怕烦恼、业力、无明，我们都不会害怕，因为不会被这些染法所污染，因为它本来清净的，所以一切的染法都不会染污它，所以称为「妙」。

坚实不被摧毁，所以称为「心」。圆觉妙心的这个「心」，就是说明它是坚实不会被摧毁的。

这个圆觉妙心，虽然凡圣共有，但只有佛能够圆证，所以才标上「如来」这两个字。这个圆觉妙心，凡圣共有，我们也有，本自具足，本来就有，但是被蒙蔽了、被遮障了，凡夫有，圣人也有，但是只有佛能够圆证，

破了所有的四十一品无明，所以没有丝毫的无明的遮障，所以只有佛能够圆证，这边才称为「如来圆觉妙心」。

一般所谓的「心」有四种：

第一种，是肉团心。就是我们凡夫的心脏，所以一般我们所谓的心，就不要以为是心脏，佛法的心，不是指我们凡夫的心脏，那是世间法的心，叫做心脏。

第二种心，是缘虑心。就是我们第六意识，不断不断去攀缘外境的这个心，叫做缘虑心。

第三种，叫做集起心。就是指我们的第八识，因为第八识能「集」诸种子「起」现行，所以称为「集起心」。集诸种子起现行，我们为什么能够六根面对六尘，不断不断地生起现行呢？那个就是含藏在第八识的种子，它遇到外缘，然后才生起了种种的现行，这所有的种子，都含藏在我们的第八识，所以一切的现行，都从第八识的种子所发生的，所以称为「集起心」。

第四个，是坚实心。就是现在讲的圆觉妙心，因为这个不生不灭的真心，不会被任何生灭法所摧毁，所以称为坚实心。所以我们刚才说坚实不被摧毁，所以称为心，这个心，就是指圆觉妙心。所以我们也不用担心真心会不见了，还是会被什么消灭掉了，都不会，它是不会被摧毁的，因为它是不会生不灭的，所以它不会被任何生灭法所摧毁，所以称为坚实心。

以上就是第一，略示所依，说明种种幻化，依于真心而有。

长行的第二个，是广释前难。就是详细解释前面三个问难，叫做广释前难。内容分二：第一，是说明「幻灭觉存」，用这个来解释前面的二个问难；第二个内容，是「劝修幻行」，用这个来解释前面的第三个问难。

首先是解释前二难。

我们看经文：

犹如空华，从空而有，幻华虽灭，空性不坏。

这是用比喻来解释前一段的文义。

「犹如空华，从空而有」，就犹如虚空中的花朵，好像是从空而有。虚空中本来并没有花朵，只是因为眼睛生病了，才看见虚空里有花朵，既然眼睛生病了，花朵就依空而现，所以说「从空而有」。同样的，圆觉妙心中也是毕竟无生，只因为迷失了心性，才会妄见有身心世界，既然是迷失了心性，一切众生种种幻化就依圆觉妙心而现，所以说「皆生如来圆觉妙心」。

「幻华虽灭，空性不坏」，等到我们的眼睛的病好了，才发觉虚空中没有花朵，这个时候的花朵，好像在虚空中灭了，而虚空之性常在，所以叫「空性不坏」。这个虚空之性，不会因为花朵在虚空中灭了，也跟着灭。同样的，我们的圆觉妙心也不会因为种种幻化灭了，也跟着灭，所以说「诸幻尽灭，觉心不动」，就是下面的经文：

众生幻心，还依幻灭，诸幻尽灭，觉心不动。

「众生幻心，还依幻灭」，前面一个幻，是指无明；后面一个幻，是指身心，一切众生由无明所起的种种幻化，还是要依如幻的身心修习，才能灭除，所以不妨以幻修幻、以幻除幻，以如幻的身心来除如幻的无明，所以，不妨以幻除幻。这个是回答前面第一个问难，前面第一个问难是什么呢？「云何以幻还修于幻？」现在回答：不妨以幻除幻，虽然能修的身心如幻，所要对治的无明也如幻，但是没有身心的修习，无明不能够灭除，所以说不妨以幻除幻。

「诸幻尽灭，觉心不动」，等到一切的幻化都灭尽了，是不是什么都没有了呢？不是！这个时候，圆觉妙心仍然存在，所以说「觉性不动」。这个是解释前面第二个问难：「若诸幻性，一切尽灭，则无有心，谁为修行？云何复说修行如幻？」前面是这么问的，所以现在回答：「诸幻尽灭，觉心不动。」一切幻化虽然灭尽了，但不入断灭，还有圆觉妙心常住不动。为什么呢？为什么圆觉妙心不会跟着灭呢？因为圆觉妙心本来没有生灭，有生才有灭，现在没有生，当然就没有灭，所以说「觉心不动」，圆觉妙心本来不动。就好像虚空中的花朵，当它生的时候，并不是真实有花朵生出来了，当它灭的时候，也不是真实的花朵灭了，是因为我们的眼睛有病、还是没有病，才看见花朵有生、有灭，眼睛有病，就会看到虚空中有花朵生了；眼睛的病好了，就会看到虚空中的花朵灭了，所以不是有真实的花朵生或者是灭，而是在我们的眼睛是有没有病来决定。当花朵灭的时候，虚空长存，虚空还是存在的，不会跟着花朵灭，然后就一起灭。同样的，种种幻化的时候，并不是真实生；灭的时候，也不是真实灭，关键在那里呢？在有无明、还是没有无明？有无明，你就会看到种种的幻化；当无明灭尽了，种种的幻化也跟着灭了，所以是因为有无明、还是无无明，才看到幻化有生有灭，当幻化灭的时候，觉心不动。

说觉心不动，这个觉心的「觉」，是有？还是无？为什么说它不动呢？

我们看经文：

依幻说觉，亦名为幻。若说有觉，犹未离幻；说无觉者，亦复如是。是故幻灭，名为不动。

「依幻说觉，亦名为幻」。觉心的这个「觉」，是绝一切对待的觉，如果是依幻而说觉，这是有对待，对不对？依幻才说一个觉，这个就不是真觉。所以说「依幻说觉，亦名为幻」，因为有对待，所以它还是幻。圆觉妙心它是没有生灭的；能觉妄的这个觉，它是有生灭的，有妄才有觉，没有妄，觉就灭了，所以它是不是生灭法？有妄，它才需要有觉，用这个觉，来觉妄，所以觉妄的这个觉，它是生灭法，所以它是依缘起、有对待，既然是依缘起、有对待，就说明这个觉，是对幻所立的觉，不是真实的，因此说「亦名为幻」。

「若说有觉，犹未离幻」，现在依幻而说觉，你说它是如幻的，那么我

离幻而说觉呢？它是不是就真实的呢？依幻而说觉，你说亦名如幻，也是幻的，那我离幻而说觉呢？离幻而说觉的意思，就是说我离开了一切的幻化，另外有一个独立存在的觉，这个觉，总不是幻吧！离开了一切的幻化，另外有一个独立存在的觉，这个觉，总不是幻吧！是不是幻？还是幻！为什么？仍然属于对待，因为如果认为离幻有一个本觉，离幻而说本觉，是相对待嘛，对不对？离幻而说觉，离开一切的幻化，然后有另外一个觉存在，这个觉是相对离开一切幻化来说的，所以它还是对待，并没有离开见思，所以说「犹未离幻」，还是没有离开幻。所以「若说有觉，犹未离幻」。

你说有觉不对，那么无觉呢？你说离开一切幻化，有个本觉存在不对，那我现在离开一切的幻化，连本觉也不存在，这样对不对？这样总对了吧？「说无觉者，亦复如是」，如果你说无觉也还是幻化，所以如果你认为离开了一切的幻化，连本觉也不存在的话，也还是幻，为什么这样说呢？因为圆觉妙心是不属于有、无的，不属于有觉、也不属于无觉，如果还有一念无觉存在，也还是幻，所以说「说无觉者，亦复如是」。

「是故幻灭，名为不动」，因为真心离念，只要还有起心动念，无论是说有觉还是说无觉，都没有离幻，一直要到有无俱遣，分别不生，圆觉真心自然显现，这个时候才发觉本来没有幻化。本来没有幻化，就是这边说的，「是故幻灭，名为不动」，真心当中本来没有幻化，一切的幻就灭尽了，还有什么？刚才说，当你有无俱遣，分别不生的时候，圆觉真心自然显现，这个就是名为不动，它本来一直在的，也从来没有动过，不管你有幻化、还是没幻化，它就是本来存在，所以「名为不动」。所以一定等我们的圆觉真心真的现前的时候，我们才会明白本来没有幻化，真心里面本来没有幻化，所以「是故幻灭，名为不动」。

我们今天就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。