

圆觉经  
第九讲  
最尊贵的净莲上师讲解

经文	善男子！此无明者非实有体，如梦中人梦时非无，及至于醒了无所得；如众空华灭于虚空，不可说言有定灭处，何以故？无生处故。一切众生于无生中妄见生灭，是故说名轮转生死。
----	--

<p style="text-align: center;">《从真起妄》</p> <p>一念不觉生三细，境界为缘长六粗。</p> <p>三细：</p> <p>1、业相 ————— 生相无明</p> <p>2、转相 —————</p> <p>3、现相 —————</p> <p>六粗：</p> <p>1、智相 —————</p> <p>2、相续相 —————</p> <p>3、执取相 —————</p> <p>4、计名字相 ————— 异相无明</p> <p>5、起业相 ————— 灭相无明</p> <p>6、业系苦相</p>	<p style="text-align: center;">《返妄归真》</p> <p>1、从苦相</p> <p>2、了业相</p> <p>3、除名字相</p> <p>4、破执取相</p> <p>5、遣徧计执</p> <p>6、舍相分</p> <p>7、摄见分归自证分</p> <p>8、遣依他起</p> <p>9、证圆成实</p>
---	---

长行的第二个重点，是说明「无明本无」。内容有两个部分：第一个是「先示其相」，就是先说明什么是无明。这个部分，我们前面已经介绍过了。今天介绍第二个部分，就是「后显本空」，就是再显示无明本来空。内容有三个部分：第一个，先说明「无明无体」；再说明「无明无因」；最后总结「妄见成轮」。

首先，说明「无明无体」。我们看经文：

**善男子！此无明者非实有体，**

佛说：善男子！这个无明，并非真实有它的自体。这个「非实有体」的意思，是说「无明」它只是一个假名，我们如果一定要找，从我们身上找，从头找到脚，从里面找到外面，都找不到「无明」它到底在什么地方。我们说能够拿得出来的，就是现量境；拿不出来的，就是非量境。现在拿不出来，你找不到无明到底在什么地方，不在内、不在外、不在中间，遍寻不着，这就说明它是非量境的，根本不存在。「无明」没有它的自体，所

以我们也不能说它是从那里生起的，无明它只是变现而已，一念不觉，无明就变现，变现出身心世界。就好像魔术师，他拿一条手帕，然后变一只兔子，我们不能说这只兔子是从手帕里面生出来的，现在无明变现身心世界，也是同样的道理。「无明」是能变，「身心世界」是所变，不管是能变、还是所变，都不是真实存在的，所以我们说它是「无明非实有体」。

无明，它到底是怎么变现出这个身心世界来的呢？我们都知道本来是妙明，那什么时候变成无明了？本来是真心，可是它为什么又变成妄心了？所以我们现在就要看这张讲义。妙明是怎么变成无明的呢？真心它怎么会变成妄心呢？从真起妄的一个过程。首先是「生相无明」。虽然本来是妙明，但是因为最初的一念不觉，所以心动，这个心一动，因为无明，所以心动，因此有了第一个「业相」。业，就是起动的意思。这个起动，就是你的心动了，心一动，然后就有念头，本来真心是无念的，就是这一念不觉，然后心动，然后就有无明，就转什么？转如来藏成为藏识（藏识，就是第八识），转如来藏成为藏识，就是转成第八识，这个就叫做「生相无明」。所以生相无明怎么来的？一念不觉而有无明来的，一念心动来的，本来是无念的，因为你无明，所以这个心一动，一动就生起了现在讲的第一个生相无明，这个业相，我们称为「无明业相」，就是因为你心动了。如果你可以一直保持心不动，不起任何妄念的话，那个就是永远在真心的状态，不会转真心，不会转如来藏成为第八识。所以，我们知道这个第八识是怎么来的？就是这一念不觉而来的，而起无明，有了无明，就转本来是如来藏，就转成第八识，这个称为生相无明。它非常非常的微细，只有佛能够知道，所以经论上才会说，等觉菩萨要破了最后一品无明，才能够成佛。这一品无明，就叫做生相无明，这个只有佛能够看得见，所以才能够成佛。所以成佛，也是要破这最后一品的生相无明，这个就是我们所谓的妄念，我们不是说要破执着、破分别、破妄想，破妄想，就是这一念无明，破了以后我们才能够成佛。所以这是第一个生相无明，一切的无明就是从这边开始起动的，转成第八识，然后就进入第二个部分。可是这个时候的真心虽然现起了第八识，但是它是属于自证分。所谓自证分的意思，就是说它还是属于第八识的本体（自体分），这是自证分，就是第八识的本体，还没有分出见分跟相分。我们知道见分跟相分是从自证分来的，所以你可以破相分，回归到见分，见分再回归到自证分，怎么样？就是第八识，然后你再明白真心里面本来无念，你这个第八识就可以回到什么？就可以破生相无明，回到原来的真心，所以我们后面会讲到「返妄归真」，就是这样的过程。所以我们先知道，这个生相无明是怎么生起的？就是这一念不觉，而心动生起的。但是这个时候，还是自证分，就是还是八识的本体，还没有现出见分跟相分，这个就是「唯心所现」的过程。我们知道「唯心所现、唯识所变」，这个真心怎么样现起的？唯心所现，这个真心怎么样转成第八识的？就是这样转的，一念不觉，而有无明，就是这样子生起了生相无明，真心就转

成第八识了，这就是「唯心所现」，现起了什么？现起了第八识，可是它还是属于自证分，这个是第一个生相无明。

第二个，「住相无明」。我们知道真心本来是无念的，真心本来没有生灭，真心本来寂灭。可是现在因为一念的，因为这无明的力量鼓动而生起了这个念头，因此有了生灭，本来是没有生灭，本来是无念的，可是一念不觉，就心动了，就起了念头，那就不是真心了，然后就有生灭了，生灭就是有生住异灭，这个生相无明、住相无明、异相无明、还有灭相无明。这个生灭，就是从这一念心动来的，也打破了本来的寂灭，本来真心是寂灭的，现在不是，因为动念了，然后有生灭了，所以也离开它原来寂灭的一个状态，打破了寂灭怎么样？就转本来有的智慧的光明，变成了能见的妄见，这个就是八识的「见分」，八识见分从这边来的。从打破了本来真心的无念，没有生灭，本来是寂灭，然后就转我们本来智慧的光明，不是本来的智慧光明，变成什么？变成妄见，就是变成八识的见分，这个是能见的功能，我们称为「转相」。转什么呢？就是转本有的智慧光明，成为能见的妄见，这就是第二个「转相」。这个能见的作用，就是八识的「见分」，这时候的见分的功能，就是妄心，我们所谓的妄心，就是从这边来的。真心怎么变成妄心？就是这样子变来的。所以这个时候，你一旦变成了这个妄心，它就是有生灭的了，就是生灭、生灭、生灭，本来是没有生灭，现在就是生灭、生灭、生灭，因为妄心开始起作用。这个妄心就是八识的见分，它已经从自证分变成了见分，就是我们本来智能的作用，转成了能见的功能，这个就是妄心的作用，这个是第二个「转相」。

然后有了能见的功能，当然接下来就要有和能见相对的所见的境界，这个所见的境界，就是和八识见分相对的，八识的「相分」，有能见就有所见，现在有这个妄见，有这个见分的功能，那当然有一个跟它相对的境界，因为有能见，就有所见，这个所见就是境界，就是八识的相分，就这样子变现出了身心世界，所以身心世界怎么来的？就是八识的相分。所以唯识里面讲到，八识相分的内容有那些呢？内而根身，外而器界。外在的器世界，就是我们说的世界；内而根身，就是我们所谓的身心。所以一般来讲，身心世界，其实就是八识的相分所变的，八识相分的种子所变现的，变现出了身心世界，就是「内而根身，外而器界」，这是八识的相分所生的。八识的相分怎么来的呢？就是你先有见分，见分的功能见什么呢？见种种的境界，就是我们的身心世界，这种种境界就是八识的相分，相对这个见分来的，所以先有了见分，它要照见一切的境界，所以八识的相分就这样生起了我们的身心世界，这样的相分出来。这就是第三个，由能见相，而有了「现相」，就是妄现根身器界等等相，我们叫「现相」。这些所现的境界相，就是妄境，刚才是妄心，现在是妄境，它也是「俱生法执」。俱生法执就是从这边来的，从妄境来的，八识相分种子所生的一切的身心世界，种种的境界。

所以以上就是由八识的自证分，变现出了见分和相分，因此有了妄心和妄境，这个就是「唯识所变」的过程。所以我们知道，一切的境界相怎么来的？就是唯识所变，刚才是唯心所现，现在是唯识所变。我们就知道，从真心一开始，一念无明开始，一直到现在现出了身心世界，这整个过程，就是唯心所现、唯识所变，就是这样的一个过程，因此就有了身心世界，这一切都是八识的相分所现的种种的境界。但是这时候的妄心、妄境还是种子，它是非常非常的微细，只有九地菩萨、八地菩萨他们能够见得到。所以八地菩萨，你修到八地的时候，你就能够见到现在所谓的八识相分种子所生的种种的相分，你这个时候能够看到八识的相分，它是怎么变现这个内而根身、外而器界，它是怎么变现的，你证到八地你才可以看得见，它这个变现的过程。要证到九地，你才可以见到这个见分，就是这个妄心你才能够看得到，所以破妄想也是这个之后，证到十地之后，然后再破最后一品生相无明，所以这个时候还是种子，所以它是非常非常的微细，你没有证到八地、九地，是看不到那个唯识所变的过程，你见不到。

以上从业相、转相、到现相，就是所谓的「三细相」，它属于根本无明。我们知道无明有根本无明、有末枝无明，根本无明就是指的这个三细相，这是「一念不觉生三细」，接下来是「境界为缘长六粗」。接下来介绍的是「六粗相」。

有了前面的境界相，刚才说唯识所变，变现出了身心世界来，我们面对这个境界，不知道它是我们自心所变现的，不知道它是八识相分种子所生的，不明白这个道理，因为还没有证到八地菩萨，所以不明白这个道理，所以我们面对一切的境界，就把这一切的境界当作是真实存在的，不知道它是我们唯识所变，我们自心所变现的，八识所变现出来的，可是我们不明白，所以我们就把这个变现出来的境界，把它当作是真实存在的，因此产生了分别。刚才讲，一念不觉而有无明，那个是妄想，我们不是说要破妄想、破分别，分别怎么来？就是从这边开始来的，你对境界不明白是我们自心所变现出来的，不知道是唯识所变的，因此产生了种种的分别，分别心就是从这边开始的，所以你说不要分别，不要分别就是要从这边开始下手，你才能更真正的破一切的分别。怎么样破一切的分别？知道它是我们八识相分种子所生的一切境界，都不是真实存在的，你就不会对它分别，就不会有后面的执着了，所以先要了解分别它是怎么产生的，就是现在所谓的「智相」。有了前面的境界相，你就妄起分别，这个分别是慧心所的作用，分别它的好、丑。好，就是可爱，就是我们所谓的顺境；丑，就是不可爱，就是我们所谓的逆境，就有了「智相」。智，就是分别的意思，属于慧心所的作用。这个时候就是分别心的开始，它是属于「分别法执」。

对于顺境产生乐受；对于逆境产生苦受，我们的心就是和这个境界相应，念念分别、相续不断，这个就是所谓的「相续相」。六粗的第二个。第一个是智相，第二个是相续相。智相，就是面对一切的境界，我们每天六

根面对六尘，这一切的境界产生了种种的分别，而且这个是念念分别、相续不断，它没有一刹那的停止，只要我们还是凡夫众生，没有悟道的话，你就面对一切境界，你就一直不断不断产生分别。而且这个分别是没有刹那的间断，所以叫做「相续相」，就是念念分别、相续不断。

所以无明和前面的生相结合，于是就有了转相、现相、智相、相续相，这时候的行相，就是这时候的心念，还是很微细的，对法的执着坚固执持，所以我们就称为「住相」，就是「住相无明」。这四个是属于住相无明。为什么称为住相呢？就是这个时候，对法的执着是坚固执持，刚才前面有俱生法执，现在有分别法执，这个就是对法的执着还非常的坚固，所以我们给它一个名称叫做「住相」。为什么会那么坚固呢？就是我们刚才讲的，不知道它是唯识所变，不知道它是我们自己心识所变现出来的，所以才会以为真实存在，而产生了种种的分别，这个分别的作用没有刹那的间断，这个称为住相。到这边还很微细，我们一般很难破，要破要从下面的「执取相」开始。

所以第三个是「异相无明」。就是对于前面的苦乐种种的境界，我们会深生的取着，妄计有「我」、和「我所」，这个就是俱生我执，它是属于思惑，称为「执取相」。从这里开始就进入了「枝末无明」，前面是根本无明，这边是枝末无明开始了。所以枝末无明怎么来的？就是对种种的苦乐境界，以为是我在受苦、我在受乐，那个「我」把它放进去了，所以那个我是怎么来？就从这边来的，先有俱生我执，然后有下面的分别我执，「计名字相」就是分别我执，所以所有的我执从哪里开始？就是从这边开始，所以它叫做「执取相」。对一切苦乐的境界，妄计有我、我所，我所就是从我来，我的，我的苦、我的乐，因为先以为有我，然后有属于我的所有、所有的内容，属于「我所有」的内容，产生了种种的苦乐境界，深生的执取，以为它是真实存在的。所以我们怎么修呢？就是面对一切苦乐境界，知道它是因缘所生，无自性，不要把我放进去，没有一个我在受苦、受乐、还是不苦不乐，那个舍受，当你三受生起的时候，不要把我放进去，没有一个我在受苦、没有一个我在受乐、或者是不苦不乐那个舍受，没有一个我在感受这三受。三受是什么生起？因缘所生，依他起的，所谓因缘所生都是依他起的，依他起不要起「徧计执」，徧计执就是执有我、我所，有我执、法执，就是从这边来的。我，就是我执；我所，就是属于法执。面对一切依他起的种种境界，或者种种的三受，苦受、乐受、舍受，知道它是依他起的，不要起徧计执，不要生起我执跟法执，这样就可以回归圆成实。所以以唯识来讲，三句话就讲完了，你所有的修行的过程，就是面对一切依他起，不要起徧计执，然后就能够证圆成实，就讲完了。圆成实，就是最后的回归到自证分，然后自证分再回归到真心，这个就是「证圆成实」。面对一切的依他起，就知道它是我们八识相分种子生的一切境界，你就不会产生种种的分别，也不会现在讲的执着，就不会起我执跟法执。

对于所执取的相，还假立种种的名称和言说，去分别它，这个就是分别我执，属于见惑，称为「计名字相」。我们不但执种种的境界，以为有我，还有我所（属于我的种种人事物），我所，起了这样的执着以后，要给它种种的名称跟言说，就是要给它取名字，我喜欢某某人，他是有名字的，我对某某那些事发生的事情非常的执着，那个也是可以形容的，用语言文字形容的，我对那件事，那件物，或我对什么什么东西非常执着，我喜欢什么东西，那个是物，也是有种种的名称，所以我们一切的烦恼，是从这些名称来的，没有这种种的名言跟言说，你不会生烦恼，所以你执这些名称跟言说，这个言说相，以为它是真实存在的，你才会生种种的烦恼，譬如说我喜欢谁，我很在乎那件事情，还有我喜欢什么什么东西，这些人事物都是可以用名言去把它形容出来的，所以在你心中，就是充满了种种的这些名称跟言说，执为实有，认为它是我、我所。所以这个名字相，就是属于分别我执，它是我们烦恼生起最主要的原因，就是把这些名称言说当作是真实存在的，这些人事物的这些名称是实有的。所以我们可以观，我这一念为什么生烦恼？你马上去追追追，就是可以追出来，它就是名称言说，一连串的名称言说，因为他跟我说了什么什么内容，所以我现在生气了，这个都是名称言说；我思念某某人，都是名称言说；我喜欢什么什么，全部都是名称言说。那现在怎么办？知道名称言说都是假名，我们是为了方便去分辨是张三、还是李四，一定要给他取个名字，本来这些名称言说，这些名言相是为了要帮助我们去分别种种的人事物而假立的，假设立的，它不是真实存在的，可是我们立了种种的名称言说之后，就对这些名称言说的内容执为实有，因此才会生烦恼，所以分别我执从这边来的。所以我们只要破，破这个名字相，知道它是假名，假设立的，为了方便去分辨种种的内容，所以我们要给它种种的名称跟言说，它都是假名，不是真实存在的，我们就能够破名字相。破了名字相，当然这个执取相也能够破，本来没有我、我所。

无明和前面的住相和合，就是有了执取相、计名字相，这时候的心念就比较粗了，刚才是比较微细，现在是比较粗，我们就称为「异相」，就是「异相无明」，就是开始变异了。本来没有我、我所的，本来这些名称言说都是假立、假设立的，我们现在都把它执为实有的，所以就变异了。前面的没有，它就是八识变现的这种种境界，可是还没有变，可是我们加进了我、我所，还有计名字相之后，整个境界都变了，变了执着嘛，所以执着怎么来的？就是这么来的。所以我们要破执着、破分别、破妄想，怎么破？就是这一路，你知道它是怎么变现出来的，你就可以回头去一步一步去破，把它破除掉。

然后再依这个所计的名字相，生起了贪爱或者是憎恨等等的烦恼，发动我们的身口，造种种的业，就称为「起业相」。就是造业了，这个造业怎么来的？就是刚才计这些名字相，以为真实存在的，我们刚才讲某某的人

事物，然后生起贪爱或者是憎恨，就是贪瞋就是从这边来的，因为你计名字相以后，你才会起贪爱或者是瞋恨，这种种的烦恼，发动身口，就开始造业了，心先生烦恼，意业先动，然后发动身口，造种种的业，这个业怎么造的？就是这么造的，从计名字相开始造业的。无明的功用到这里就为止，就结束了，所以称为「灭相」，就是「灭相无明」。灭，不是没有无明，是无明的功用到这里为止，所以称为灭相无明。

有了业，就会招种种的果报，受轮回的苦，这就是「业系苦相」。这个苦相的意思，就是不自在的意思，我们没有办法自在作主，因为怎样？你造业就一定要受报，这个受报，是没有办法改变的，所以业系苦相，没有包含在这个灭相无明里面，就是因为它已经受报了，已经感果了，没有办法改变，所以它是非可断的，果报是非可断的，所以它不算是灭相。

所以以上从智相、相续相、执取相、计名字相、起业相、到业系苦相，就是「六粗相」。

所以从前面讲的「一念不觉生三细，境界为缘长六粗」，这两句话就说明了真心怎么从一念不觉而有了无明，这个业相；就是转八识，转这个如来藏成为藏识，就是第八识，然后再由第八识而变现出了身心世界，就是所谓的转相，就是见分，还有现相，就是相分；然后再进一步对身心世界等等的境界相，生起了分别，这个就是智相；念念不断，就是相续相；深生执取，就是执取相；假立名言，就是计名字相；起惑造业，就是起业相；受轮回苦，就是业系苦相。这个就是「从真起妄」的过程，从一念不觉开始，到轮回，从真心生起了妄境这整个过程。

我们现在修行，就要「返妄归真」，循原路回家。怎么循原路回家呢？就是要从最后一个，从苦相、了业相、除名字相、破执取相……，这样一步一步回家，回归到真心。

所以第一步，就是要先思惟苦谛的内容，知道三界只有苦、没有快乐，希望能够出离轮回，这就是第一步，「从苦相」。

怎么出离呢？先要知道轮回是怎么造成的？就是业造成的。因为有业才会轮回，这就是第二步，「了业相」。

业是怎么来的呢？烦恼来的。烦恼又是怎么来的呢？我执和法执来的。所以想要断烦恼，就要先破执着，这个执着就是我执和法执。我执和法执破了，就不会起惑造业，这里的惑，就是包含了我们刚才讲的智相、相续相、它是属于法执；执取相、计名字相，它是属于我执，所以这四个都是属于惑。我们说起惑，然后造业，然后才有轮回，这是惑业苦，起惑，然后造业，然后才会有业系苦相。造业就是起业相，所以我们一般说的，所谓的「惑业苦」，就是这样子。这个「惑」，就是包含了法执跟我执，就是烦恼的意思，有我执和法执。

「我执」怎么破呢？如何破我执呢？那就要先了解我执的内容。我执有「分别我执」还有「俱生我执」，刚才都讲过了。「分别我执」就是见惑，

就是计名字相，所以我们现在只要知道这些名字相是分别假立的，就不会生起贪爱或者是瞋恚，不生贪瞋种种的烦恼，就不会造种种的业，这就是第三步，「除名字相」。知道一切名字相是名言假立的，你就不会生起执着，就不会起惑造业。所以除名字相，就能够破见惑，破分别我执。

什么是「俱生我执」呢？俱生我执就是思惑，就是执取相，执取苦乐等等的境界为我、我所，现在只要对苦乐等等的境界，知道它是虚妄的，我们就不会深生的生起取着的心，妄计有我和我所，这就是第四步的「破执取相」。破执取相，就能够破思惑，破俱生我执，就是我们刚才讲的，你怎么修呢？三受生起的时候，不要把我放进去，就是这样子修。知道一切苦乐等等的境界，是因缘所生，不是真实存在的、是虚妄的，你就不会深生的取着，就能够破执取相。不要把我放进去，就不会妄计我和我所，知道它是因缘所生这样就可以。

那怎么破法执呢？也是要先了解法执的内容。法执有「分别法执」和「俱生法执」。「分别法执」就是智相、相续相。它是怎么来的？八识所变现的相分，我们是不明白它是依他起的（只要是依他起，就是虚妄、不真实的），才会起了徧计执，执为实有，然后才分别它的可爱、不可爱，对于可爱的顺境，我们就生起乐受，对于不可爱的逆境，就生起苦受。而且念念分别，相续不断。现在怎么办呢？现在只要知道一切境界，这一切境界就是我们每天六根面对六尘的这一切的境界，就是知道它是八识相分种子所生，就是唯识所变，所有的根身世界，根身还有器世界都是八识的相分所生的，是依他起的，就是因缘所生的，只要是依他起，就是虚妄、不真实的，这样就不会起徧计执，就能破分别法执。这就是第五步，「遣徧计执」，面对一切境界，六根面对六尘，一切境界，知道它是依他起，不起徧计执，这个就能够遣徧计执。这是第五步的修行，就是每天就是这样子修，面对一切境界知道它是八识相分种子生，这样就完了，后面都没有了，我们自心所变现的，唯识所变，后面就没有了，这样就完了嘛，我们自己八识所变现的相分，后面要不要分别、执着？就都没有了，从这边破是最快的。可是当你忘记了，忘记这个都是我们唯识所现的，我们八识相分所变现的，你已经开始生了刚才讲的三受，那你就是等到这一步来不及，「分别」来不及破，你就从破执着那边开始破，三受生起的时候，不要把「我」放进去，就能够破执取相。你能从「分别」这边下手，就是破智相跟相续相，所以智相跟相续相，它是属于法执；执取相跟计名字相，属于我执，这个刚才讲过了。

俱生法执，它是「现相」，就是八识的相分，内而根身，外而器世界这等等的境界相。也是由于无明，才会依前面的能见相，妄现身心世界等等的境界相。我们现在知道，真心里面本来无相，一切的相分就没有了，就是这么简单，真心里面本来无相。现在为什么会有相呢？因为妄见，才有妄境，刚才讲的，有了这个现相，就是有了能见相，才会有境界相，就是

有了见分，以后才有相分的。因为妄见，才有妄境，就是你先有妄心，然后才有妄境。我们现在明白这个道理，就能够破俱生法执。这就是第六步，「舍相分」。知道一切的境界是八识相分所生，自然就能够舍这个相分，这时候相分就没有了。你能够舍相分，十法界就没有了；你能够破分别，就是能够破分别，舍相分，是刚才讲的，（俱生我执、分别法执），俱生法执、分别法执没有了。能够破分别，十法界就没有了；能够破执着，六道就没有了。破见思惑，六道就没有了。破执着，六道就没有了；破分别，十法界就没有了，是这样子。破妄想呢？回归到真心，真心无念，所以所谓的破执着、破分别、破妄想，就是这样子来修。破执着，六道没有了；破分别，十法界没有了；破妄想，回归真心，你就大彻大悟。所以现在的舍相分，其实很简单，你面对一切的相分，就知道它是八识的相分种子所生，相分就没有了。

没有相分，见分有没有需要存在？没有需要存在，所以进一步就可以什么？见分也没有了，就可以「摄见分归自证分」。如果没有一切的境界相，当然能见的功能也不必要了，这样就能够舍八识的见分，就是舍这个「转相」，这就是第七步，摄见分归自证分。相分没有了，见分没有必要存在，见分到那里去了？就回归到原来的自证分，因为见分跟相分都是从自证分出来的。你现在先没有境界相，先舍相分，没有境界相，那能见的功能也没有必要存在，所以见分也没有了。见分到那里去？就回归到自证分去了，就是八识的自证分，第八识的自证分。所以没有妄境，妄心也空了，那见分自然就回归到自证分里面去了。

当初为什么会现起第八识的呢？就是「业相」，第一个「业相」。它是怎么来的？那就是因为一念不觉心动，然后才会转如来藏成为第八识，它是依他起，一念不觉而有无明是依他起的。现在只要知道真心本来无念，并没有最初的起相，这个起相就是业相，真心里面无念，那你就不会一念不觉而有无明，所以就能够远离业相，这就是第八步，「遣依他起」。因为一念不觉，才有无明，是依他起的，现在知道真心本来无念，自然就能够遣依他起。真心本来无念，你一直保持无念，不会一念不觉而心动，一直保持念念无念，就是念念都是真心，依他起就没有了，这个就是「遣依他起」。

这个时候一切的念想都没有了，你的真心就能够显现，这个就是最后一步，「证圆成实」，就是回归到真心了。知道真心本来无念，你就不会生起一念的无明，你就不会生起这一念不觉，所以是不是就回归真心了？这时候就破妄想，真心显现，这个就叫做「证圆成实」。所以破妄想，就能够回归真性，真心无念，就是证圆成实，就是见到我们的自性本体，这时候就是真正的大彻大悟，就回到家了，就回归到真心，这个是我们的家。

所以，从前面的第一步，从苦相，以四谛来说，从苦相就是苦谛所摄的，思惟苦谛的道理；第二步，了业相，就是集谛所摄；从除名字相，一

直到遣依他起，这个是属于道谛所摄；最后证圆成实，是属于灭谛所摄。这个就是依四谛，返妄归真的路，回家的路。如果是依菩萨五十一个阶位来修的话，就是生相无明，它是十地菩萨所证的，十地菩萨证了，等觉菩萨破最后一品无明而成佛，所以生相无明它是属于十地菩萨所证的；住相无明，它是初地到九地菩萨所证的；异相无明，是三贤位里面的最后二十九位（十住、十行、十回向就是三贤位），后面的二十九位所证的；灭相无明，是十信位所证的。十信、十住、十行、十回向，这样就四十个，加上初地到十地，就五十个。等觉、妙觉，破五十一品，全部究竟圆满成佛，这就是以这个生、住、异、灭这四相无明来说明这五十一个阶位，它的修证次第。当然，最快的就是我们现在讲的，不用依这个次第来修证的，而是依现在我们所说的，只要用智慧觉照，照破无明本来没有它真实的自体，是不是当下顿破四相？无明本来不存在，不管你什么生住异灭四相，统统都没有了。所以刚刚那句话很重要，无明本来没有它真实的自体，就统统破掉了，因为一切都是从无明来的，不管它是生住异灭四相，可以顿破，这个是属于顿修顿悟的法门。当然，无明灭了，行就灭了，十二因缘也没有了。无明灭则行灭，行灭则识灭，乃至老死灭，所以十二因缘也断了，你无明断了，后面都没有了。了解无明本来空，后面都没有了，也证到十二因缘。所以从四谛、十二因缘、还是五十一个菩萨的阶位，都是可以这样子来修的。

这个就是「善男子！此无明者，非实有体」，我们刚才讲的这一句。

**如梦中人梦时非无，及至于醒了无所得；**

这个就是用比喻来说明，「无明并没有它真实的自体」。因为前面说了种种的过患，我们都把它归咎于无明，现在又说明无明没有它的自体，就好像我们好不容易找到这个罪魁祸首，可是我们现在又说它根本不是真实存在的，这个道理很难让人家理解，用言语也很难说明白，所以只有用比喻的。佛就用这个比喻的，比喻说好比在睡梦中见到种种的景物，好像是有，你在梦中里面，一切的人事物好像都是有，可是等到你醒过来了，才发觉它了不可得。就是用这个比喻，来显示无明本来没有它的自体。这个梦，就比喻无明；醒，就比喻觉悟；了不可得，就是比喻无明无体。

我们要进一步问了：「醒来的时候了不可得，那它究竟到哪里去了呢？」

因此经中才会回答说：

**如众空华灭于虚空，不可说言有定灭处。**

你说我醒过来，这个梦境所有的内容到哪里去了呢？就好像虚空中的花朵，好像在虚空中灭去了，可是你不能说它有一定的灭处，就是说不可说花朵在虚空中灭去了。

我们又要问了：「如果没有一定的灭处，那应该还在啊，为什么又说它没有呢？」

所以，经中又回答：

**何以故？无生处故。**

为什么说虚空中的花朵没有一定的灭处呢？因为虚空中本来不是生花的地方啊！有生处才有灭处，现在根本找不到生处，那又怎么会有灭处呢？所以，「何以故？无生处故。」既然没有生处，就说明它无因，这就是第二个，再说明「无明无因」。前面是以「梦中人」来比喻「无明无体」，梦中的人事物，你醒过来了不可得，这就形容无明无体，没有它的自体。现在又用虚空中的花朵，用「空中华」来比喻「无明无因」，无生处故，所以无明无因，找不到它的生处。

最后，我们要总结「妄见成轮」。因为你起了妄见，才会看到虚空中有种种的花朵，轮回就是这么造成的，由妄见，才会有轮回的现象，所以叫做「妄见成轮」。成了这个轮回的现象，因为妄见而来的，所以最后我们总结「妄见成轮」。

前面说因为无明妄执，才有轮转生死，现在又说无明本来无体，无体，生死就应该无所依，无所依，就应该没有生死，可是前面为什么又说有轮转生死呢？

所以经中回答：

**一切众生于无生中妄见生灭，是故说名轮转生死。**

一切众生，于圆觉本无生灭之中，妄见有生灭，所以才说有轮转生死，而并非圆觉性中，真实有生死轮转。这「一切众生」，就是指没有悟道的人，如果没有开悟的话，如果没有悟道，你才会在本来无生当中，妄见有生灭；妄见有生灭，就有轮转生死。可是如果你悟道的话，就能够了知真心本来没有生灭，没有生灭，就没有生死。就看你悟？还是没悟？没悟，就有轮转生死；悟了，就知道真心当中本来没有生灭，没有生灭，就没有生死，就没有轮转生死。所以前面说有轮转生死，是依妄见才说有；现在说本来没有生死，是就实论，实际上来论的话，它才说无，就是没有生死。所以这个「无」，并不是空无，不是说什么都没有，明明有身心世界，你现在说什么都没有，就是落入断灭无，断灭空。所以这边的「无」，不是断灭空，不是没有，现象界的身心世界是有，只是我们知道它是八识的相分的所变现的，不是真实存在的。所以我们现在所说的「无」，不是什么都没有，只是不执着而已，就是对身心世界，这些现象界都有，只是不会再像以前去执着而已，为什么可以不执着？因为知道它是相分种子所生。无明本来无，所以由无明所生起的一切身心世界，也当下就能够空去了。这个空去，不是没有，而是不再执着而已。

我们今天就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。