

圆觉经  
第四讲  
最尊贵的净莲上师讲解

经文	如是我闻：一时，婆伽婆，入于神通大光明藏，三昧正受。一切如来光严住持，是诸众生清净觉地；身心寂灭；平等本际，圆满十方，不二随顺。于不二境现诸净土。
----	---

序分。第一个是序分。序分，分成证信序跟发起序。证信序又称为通序，就是通一切经都有的，所以一切经都有的是什么？就是所谓的六成就，这个是一切经都是从这边开始的，就是「如是，我闻，一时，佛，在什么、什么地方，那些大众参与这个法会」，这一共是六个内容，这个就是证信序的部分，所以是通一切经都是相同的，所以称为通序。发起序，就是这个经是怎么样发起的？佛是怎么开始宣说的？这个每一部经都不同，所以又称为别序的原因在这里。所以证信序就是证明此经「六种成就」是佛所说的，那可以生信。「六成就」就是所谓的信成就、闻成就、时成就、主成就、处成就、众成就。如果这六缘不具足的话，这个教法就没有办法兴盛，如果这六缘都具足的话，教法才能够流传千古，所以为什么称为「成就」的原因就在这里，就是表示具足这六种成就的条件，这个教法就能够兴盛，流传下来，一直到现在。

为什么在一开始，我们要先安立这个证信序呢？它有三个用意：

第一个用意，就是断疑。就是断除大众的疑惑。因为当初结集，阿难登到那个高高的法座上，这样一坐，相好端严，他的身光如佛，相好也如佛，大众在下面就哗然，奇怪！是不是佛又再来了呢？还是说他方的佛来了？还是阿难已经成佛了？因为他相好端严，然后放光，跟佛看起来好像没有什么差别，所以大众就起了这样的疑问。一直到阿难开始说：「如是我闻」，大家就说：那就不是嘛！因为「如是我闻」的意思，就是说我是亲自从佛这样子来听闻，然后开始背诵经文的内容，既然听到「如是我闻」，就证明说不是佛，所以前面那三种疑惑就是瞬间全部都止息了，所以它断除一切大众的疑惑，就是三种疑惑：第一个疑惑就是说，是不是佛又出世了呢？第二个疑惑，是不是他方的佛来了呢？第三个疑惑是，阿难是不是成佛了呢？所以，第一个要安立证信序的用意，就是断疑。

第二个，就是息诤，止息一切的诤论。因为既然是听佛亲口宣说的，既然是佛亲口宣说，阿难听了之后把它背出来的，就表示说不是阿难自己的意思，没有加进阿难自己的意思，完全是听佛所说的，而且阿难是奉佛的遗命来结集的，这样大家就都没有任何的诤论了，所以它可以止息一切的诤论。

第三个，是异邪。一切经既然是佛亲口所宣说的，那当然就不是外道

邪说，不是外道邪教，所以第三个用意就是异邪，就是拣别不是异教，不是外道，因为一开始如是我闻，就知道它不是外道，而是佛亲口所说的。这三个用意，就是为什么要立这个证信序的原因。

我们开始讲「如是」。

如是我闻：一时，婆伽婆，入于神通大光明藏，三昧正受。一切如来光严住持，是诸众生清净觉地；身心寂灭；平等本际，圆满十方，不二随顺。于不二境现诸净土。

我们先讲这一段。

「如是」，就是信成就。既然是依听闻佛亲口宣说，然后再把它说出来的，所以当然就可以相信，所以它是信成就，第一个成就——信成就，每一部经都是从如是我闻，从「如是」开始的，可是因为每一部经它会随教门的深浅，它的「如是」的解释就不一样，我们现在是圆觉经，所以依圆觉经来解释这个「如是」，它是怎么解释呢？这个「如」，就是「凡圣因果不异圆觉」名「如」；「唯此因果方离过非」为「是」。什么意思呢？凡圣因果不异圆觉，就是说凡夫他本来就具有这个圆觉，但是他没有证得，所以众生因地是具有圆觉，但是不知、也没有证得；佛是证得圆觉之后才成佛的。所以以佛来说，它是果地，以众生来说，是因地，可是都没有离开圆觉，所以不论是众生法、还是佛法，都不离圆觉一心。众生是本来具足圆觉本性，只是他不知道、也没有证得，佛是已经证得圆觉，所以都没有离开圆觉一心，所以是「凡圣因果不异」。不异，就是没有什么差别，都是相同的，只是一个是因为因地，一个是果地。不异圆觉名如，这个就是「如」的意思。只有证得圆觉心法，才能够远离一切的过非，这个叫做「是」。除非证得圆觉，才能够远离一切的过失，这个就是「是」的意思。

「我闻」。我闻，就是闻成就。第二个成就——闻成就。我闻，就是佛教授，阿难领受，这样子耳提面命，亲自从佛听闻。所以这个「我」，是汇集的人，他自己称自己为「我」，可是阿难不是证得阿罗汉，已经证得无我，他为什么用「我」呢？为什么说「如是我闻」，说我亲自这样从佛听闻来的？圣人已经证到无我，他为什么还用这个「我」呢？圣人明白一切法无我的道理，他也已经证得无我，可是凡夫不知道，凡夫念念有我，所以要随顺世俗来假安立这个「我」的名称，随顺世俗，因为你要传法利生，所以你就只能随顺世俗，世俗的人有「我」的观念，所以他也用「我」这个名称，所以他是随顺世俗，假立「我」这个名称而已。

一般所谓的「我」有四种我：第一种是「徧计我」。徧计，就是不明白依他起性是因缘所生的道理，然后起了徧计执，所以一切的凡夫都是妄执有我，妄执为我，就是把五蕴假合的身心把它当作是我，可是五蕴它明明就是因缘所生的，它是假合的，可是这个依他起，这个假合的当下我们不明白，凡夫不明白，把它执着说是真实的我，有一个真实的我存在，这个就叫做徧计执。徧计执有我，我们就称为徧计我。第一个，徧计我，就是

凡夫执着，妄执有一个我的存在。第二种是「宗计我」。外道我见我慢，以我见为宗，所以称为宗计我。就是妄计有一个我，不管他称为神我、还是什么我，他们就是妄计有一个我的存在。你为什么要修行？那可能他会说：有一个小我、有一个大我、有一个神我，这个小我跟大我合一，我就跟整个宇宙合一，跟那个神我合一。不同外道有不同那个「我」的见解，可是都没有离开宗计我的范围。所以第一种我，是凡夫所妄执的我；第二种是外道妄计的我。第三种是「假名我」。就是我们刚才讲，圣人都已经证得无我了，可是凡夫不知道，所以他要随顺世间，假立有一个「我」的这个名称而已，所以这个是假名我，随顺世间假立的。第四个是「真实我」。这个真实我指的是我们的法身真我，就是涅槃经所谓的「常乐我净」的那个我，那个是指我们的法身，本来没有生灭的那个法身，所以它是真实我。现在本经，或者是讲说一切经，大部分都是后面这两种我，第一种凡夫的偏计我，「如是我闻」的我，一定不是这个意思嘛；第二种外道所妄计的我，那当然也不是这个宗计我。所以不是假名我、就是真实我，或者这两个都有，所以一般「如是我闻」这个我，指的是假名我跟真实我。

「一时」。这是第三个——时成就。这个一时并没有指定说一定是什么时候，或一定什么时间，没有。它真正的意思是什么呢？就是只要说的人、和听的人那一刹那，我们就叫做一时。说的人也契入这个境界，听的人听了马上契入这个境界，马上相契，这个就是一时。所以这个「一时」就不一定是什么时候，你只要听到契合的时候，当下就是一时。所以它就是佛和弟子「机感会集之时」，或者说「师资道合，机教相契，机熟应会之时」，我们都称为一时，简单讲就是我们刚才讲的，相应的时候。佛说法四十九年，说法的时间太多了，所以没有办法一一的来说明它的时间，说法的时间是一定是什么时候，没有办法一一的说明，所以就用「一」来包括所有佛说法的时间，所以我们就用一时。可是我们知道，「一」是属于什么？数量。「时」呢？属于时间。数量跟时间都没有它的自体，所以我们也知道它只是随世俗假立的名称而已，最重要的涵义，就是我们刚才讲的，感应道交的时候，说的人跟听的人相应的那个时候，我们都称为一时。所以佛说法，弟子听闻能够契入佛所说的那个境界，那个时候就称为一时。

「婆伽婆」。第四个——主成就。婆伽婆就是说法的人。婆伽婆是梵语，那就是佛的意思，可是它为什么不称为佛，而称为婆伽婆呢？因为婆伽婆它含有六种意思，你翻译其中的任何一个意思，就没有包含其它的意思，所以它只有按照原来的婆伽婆，直接的音把它翻译过来，而没有办法把它的意思翻译出来，因为它含有六个意思。因为我们知道有五种不翻，这是其中的一种，就是含多义，所以不翻，因为它含有很多意思在里面，所以你翻一个，就会遗漏其它的，所以它就不翻。有那六种义呢？第一个是自在的意思。婆伽婆，第一个是自在的意思。就是一切自在，祂不会被烦恼所障碍，也不会被生死所系缚，一切自在了，这个我们称为婆伽婆。第二

个意思，是炽盛的意思。就是不论祂的身光、还是智慧之光，都是炽然照耀的，都是非常炽盛的，身光或者是智光，就是智慧之光，都是炽盛。第三，端严。我们都知道它指的是佛的相好，三十二相、八十种好，所以称为端严。婆伽婆第四个意思，是名称。就是名称普闻于十方，婆伽婆祂的名称无论天上、天下，可以普遍十方，到处都称扬，受到众生、人天的称扬。第五个，吉祥。就是一切灾罪消灭，称为吉祥。第六个，尊贵。就是一切情器世间中最尊贵的，不论是情世间、还是器世间，都是最尊贵的，我们就称为婆伽婆。这六种义，都是称扬赞叹佛的功德，有这六种功德，所以我们翻译其中的一种，都不能够包含其它的在内，所以我们就是尊重不翻，只用原来的梵语。

还有另外一个解释，婆伽婆的解释，就是我们常常说的三德秘藏，就是般若德、解脱德、还有法身德，圆证这三德秘藏，我们也称为婆伽婆。般若德，就是指祂的智慧，般若智慧能够破除一切的烦恼，我们就说祂证得了般若德；能够了分段生死跟变易生死，可以了这两种生死，我们就说祂证得解脱德；能够证得究竟的涅槃，我们就说祂证得了法身德。圆证三德秘藏，我们就称为婆伽婆。这是它另外一个意思，除了这六种涵义之外的另外一个解释，也可以说得通。

「入于神通大光明藏，三昧正受。一切如来光严住持，是诸众生清净觉地；身心寂灭；平等本际，圆满十方，不二随顺。于不二境现诸净土。」这个处成就。就是佛说法的地方，在什么地方呢？这一大段就是说明那个常寂光土。佛说圆觉经是在常寂光土里面说的，以法性身，住法性土，宣说圆觉经。所以这边的处成就，就是说法的地方。婆伽婆就是佛，佛说法的地方在那里呢？就是这一大段，就是说明处成就，佛说法的地方。

我们知道佛有三身，佛有法、报、化三身，这三身依三土，所以佛祂是以不同的身，在不同的地方说法，祂既然有三身，所以祂在三土说法，我们现在就解释这三身、还有三土它之间的关系，实际上有四土。

第一个，法身佛。法身佛祂是住常寂光土，以法性身，依法性土，身土不二。它为什么称为常寂光土呢？这个意思就是常住寂灭光明之佛土，常住寂灭光明之佛土，叫做常寂光土，祂是完全断尽一切的根本无明，就是四十一品的无明全部都破除了，祂死后到那里去呢？或者是当下还没有死，也可当下证得，你在有生之年破除四十一品无明，全部断尽之后，当下就是常寂光土，你每天住的境界是什么呢？就是寂灭光明的清净的国土，你每天就是安住在这样的一个境界当中，所以这个是完全断除了四十一品的无明，祂所依的地方，这个法身佛的依处，就是常寂光土。

第二个，是报身佛。报身佛祂依的是什么？实报庄严土，就是我们所谓的卢舍那佛。报身佛是为什么样的众生所显现呢？就是地上的菩萨，就是别教初地以上、圆教初住以上的菩萨，为这些对象来说法的，这个就是报身佛说法，它称为实报庄严土。它是怎么去的呢？你只要断一分的无明、

破一分的无明，证一分的法身，你就可以到实报庄严土，所以它是断一品无明的菩萨所生之处，他所生的地方，就是实报庄严土。为什么称为实报呢？就是行真实之法，所感得的殊胜果报，叫做实报。因为破一品无明，所以他所行的就是真实之道了，所以我们就说他行的是真实之法，因为破一品无明，你才能真正的见性，见到你的菩提自性，所以这个时候你行的才是真正的真实之法，因为已经跟诸法实相相契合了，你这个才是真实之道。这个之前，无明没有破之前，都不能说你修学的、或者你行的是真实之道，不是，只有破一品无明之后，才开始算你行的是真实之法，所获得的、所感得的这个殊胜的果报，叫做实报。行真实之法所感得的殊胜果报，叫做实报。所以，这个地方就是别教十地（初地）、还有圆教十住（初住）以上的菩萨他们所生之处。

第三个，是化身佛。祂是依凡圣同居土，这个我们比较熟悉，就是释迦牟尼佛，祂或者是在天上、或者是在人间，人间我们知道佛当时有在灵鹫山、舍卫城、祇园精舍、鹿野苑……等等的地方，为人天说法的，这个都是化身佛。祂是依凡圣同居土，凡圣同居土的意思，就是说凡夫和圣者共同居住的国土，叫做凡圣同居土，就是这个国土里面，有凡夫、也有圣人，大家一起共同居住的，叫做凡圣同居土。

我们现在这边娑婆世界，就是凡圣同居土的秽土，这个有净、秽两种，凡圣同居土有净土、还有秽土，我们娑婆世界是凡圣同居土的秽土，污秽的。净土，我们知道西方极乐世界是凡圣同居土的净土，或者是兜率天的内院，那个是净土，也是凡圣同居，凡夫跟圣者共同居住，但是它是属于净土，所以它有净、秽两种差别。

还有一种，叫做方便有余土。方便有余土，这个是阿罗汉死后所生的国土，你说我证得四果阿罗汉，死了以后到那里？我们都说他是活着的时候是「有余依涅槃」，走了以后是「无余依涅槃」，这个实际上没有办法真正的说明他的去处，实际上他去的就是方便有余土。为什么称为「方便有余」呢？他是修小乘的方便法，不管你是修四谛、还是十二因缘，你可以断见、思二惑，因此你可以出离三界的生死，你就不会再来六道轮回，那你到那里去了呢？就是到方便有余土去了，所以它是阿罗汉死后所生的国土，它在三界之外，所以它是修小乘的方便法。这「有余」什么意思呢？还有剩余的什么惑没有断？尘沙惑没有断，还有无明，四十一品无明都还在，尘沙、无明都还在，所以我们说他还有剩余，叫做有余。方便，是修小乘的方便法；有余，就是还有剩余的尘沙、无明惑没有断尽，他所生的国土，叫做方便有余土。

我们明白佛有三身，依三土来说法，我们圆觉经就是依常寂光土，进入常寂光土的境界。

接下来讲处所，处成就，佛说法的地方都是在常寂光这样的境界当中说的，所以书上说「入于神通大光明藏，三昧正受」。这个其实就是常

寂光土的境界。

这个「入」的意思，不是真正有一个入相可得，不是，这边的入的意思，就是说你要止息你一切的烦恼，恢复你原来清淨的本性，让它现前，止息一切的妄想、分别、执着之后，你那个本来就有的清淨、自然能够现前，你本来的那个智慧也能够现前。你本来的智慧现前，跟诸法实相相契的时候，这个就叫做「入」，所以我们就说契入，你什么时候契入这个境界，那就是你什么时候你本来有的那个智慧，跟诸法实相相契合的时候，一个是智、一个是真理，一个是智慧跟真理两个契合的那个当下，我们叫做「入」。所以你什么时候入境界，就是什么时候你的智慧跟诸法实相相契合的那个时候，我们称为「入」。所以它没有入相可得，不像门有进、有出，有出入相，这个「入」是没有入相的，主要是你契合这个常寂光的境界的时候，我们就称为「入」。所以佛祂要说法之前，祂先入神通大光明藏，三昧正受。

什么叫「神通」呢？神，就妙用难测，叫做神；自在无壅，叫做通。就是神通莫测，通达无碍，叫做神通。这个指的是解脱德，因为常寂光就是我们刚才讲的法身、般若、解脱三德秘藏，所以现在讲的这个「神通大光明」，就是三德秘藏同时具足。

「神通」，就是指的解脱德，体相用来讲，它就是用，所以它是用大，是解脱德，用大就是以神通来比喻。

这个「大」呢？就是指法身德，就是体大，体相用，体大。

这个「光明」，就是般若智慧的光明，这个当然就是般若德，它是相大。

「藏」，就是含藏的意思。含藏什么呢？就是我们刚才讲的体相用三大，是法身、般若、解脱三德秘密之藏，所以叫做藏。所以它就是圆觉的本体，也是我们刚才讲的常寂光土，它也是法性土。

「三昧正受」。三昧是梵语，正受是华语。三昧就是正受的意思，它就等于是说梵语跟华语两个同时用，叫做三昧正受。三昧就是正受的意思，可是你要说怎么来去解释，它还是可以作一番解释，我们就知道三昧正受，就是梵语跟华语同时来说明它这个境界。

「三昧」，是正思的意思。就是我们在定中，我们入定之后，你对于所缘境审正思察，我们叫做正思，审正思察。所以「思」，各位念过百法就知道，思是令心造作，跟寻伺不同，跟寻伺不一样，所以它这个正，是说明它不是寻伺，寻伺就是粗跟细的分别，叫做寻伺。它虽然是审正思察，但是它不是寻伺分别的作用。这个思，是拣择它不是昏沉，因为有的人他入定，他会以为他是在定中，可是他浑浑噩噩的，他是落入一个细昏沉，就是你入定的当下，你的第六意识是不清明的，你是没有办法作任何的思惟的，那个时候其实是一种昏沉的境界，而不是定境，所以它要特别讲说这个三昧，这个定境，它是不同于寻伺，因为我们说你要审正思察，我们就会以为是分别，就是说你要对你的所缘境去作一些粗或者是细的分别，那是寻伺的作用。可是现在讲的「思」不是，思不是寻伺、不是分别，所以

虽然你的心攀缘在你那个所缘境当中去审正思察，可是不是叫你的心去作分别，对那个所缘境作粗或者是细的分别，也不是落入一种没有办法思惟的那一种昏沉定的境界，也不是，所以它翻成正思。正，就是拣别它不是寻伺分别；思，拣择它不是昏沉。所以虽然在审正思察，但是并没有落入寻伺分别、或者是细昏沉当中，这个是三昧的意思。

「正受」，就是安住在藏中。刚才讲大神通光明藏，那个「藏」什么意思呢？就是三德秘藏，它也是常寂光土，也是法性土，也是圆觉的自体。所以我们就知道这个正受，安住在这个藏中，它就是安住在法性土当中，安住在常寂光土当中。不受诸受，没有其它的任何的苦受、乐受、不苦不乐受、还是忧、喜，都没有这些其它的感受，只是安住在这样的一个常寂光土的境界当中，没有其它的任何的感受，这个我们就称为正受。这个才是正受，我们平常的那种感受都不是正受。真正的正受，就是你的心是在常寂光土那个境界当中，才是真正的正受。我们平常就是五味杂陈，什么感受都有，那个不是正受。所谓的正受，就是你的心是安住在常寂光土的境界当中，不受诸受，就叫做正受。

佛还没有开始说法之前，还没有开口说之前，他就先入法性三昧，这个我们称为「入于神通大光明藏，三昧正受」，这个就是法性三昧。他先入到他那个自性当中，就是「摄用归体」，然后之后才从体起用，所以他摄所有的用，然后归在那个自体当中，再从自性当中，然后再宣说一切的法，所以一切法都是从他的自性里面流露出来的，可是他要说之前，要先入这样的一个境界。现在讲的这个境界，就是法性三昧的境界，也就是常寂光土的境界，常寂光的境界。他要先入这样的一个境界，之后才说法。佛说法不是一开始就说，没有开口之前，先入法性三昧。这个说明什么呢？像我们听经也是，说经的人要先入法性三昧，听经的人要先入法性三昧，我们平常读经、看经的时候也是要先入法性三昧之后你才看，那你字字句句怎么样？刚才我们讲的，就可以契入。我们很难破那个无明，般若智慧很难开显的原因，就是因为我们没有这样作，我们这样子带着分别、执着、妄想来听经，一面听，还一面打妄想，一面想事情，不是想过去、就是想未来，当下也听得不清不楚，那就是因为我们听经之前没有先入三昧。说的人也是一样，佛说经之前也是先入定，之后才说。

佛为什么要先入定，之后出定才说法呢？它有两个涵义。一个就是他观众生的根机，今天来的这些人，他现在要说什么，之前没有说我先发通告，我今天要说什么内容，没有。观机，看今天来的这些人适合听什么，他就入三昧来观众生的机，然后他才出定再说，那就一定能够契合当下的根机，众生的根机。第二个，就说明他是由定而动。由定而动的意思就是我们刚才讲的，他先入法性三昧，然后从自性当中来宣说一切法，所以一切法都是由佛的自性当中所流露出来的，这是由定而动的意思。佛先入定之后才说法，它有这两种涵义，也是告诉我们不论是讲经、听经、还是看

经，我们都希望能够先入法性三昧之后，这样我们才能够获得经中的利益，才容易契入。

一切如来光严住持，是诸众生清净觉地。

「一切」，就是指十方三世。

「如来」，现在又有不同的解释「如来」。我们知道，有一个叫做本觉，一个叫做始觉。本觉，就是一切众生本来就是觉悟的，这个叫本觉，可是我们不知道、也没有证得。那一天开悟了，我们叫做始觉，开始觉悟了，开悟的当下，那个始觉的智慧，就是说「始觉」觉什么？觉「本觉」，你本来是觉悟的，可是你不知道，可是有一天开悟，你就知道了，那个叫始觉，开始觉悟。那你始觉觉什么呢？我本来是觉悟的，所以始觉是觉那个本觉，我们就用这个本觉跟始觉来解释现在讲的这个「如来」。所以这个本觉的真理，我们称为「如」；能证始觉的智慧，我们称为「来」。能够证得始觉的智慧，就是说我们刚才讲，始觉来觉本觉，所以这个始觉的智慧，能够证得始觉的智慧，我们就称为「来」。我们众生有没有「如」，本觉真理？有啊！可是没有证得，对不对？所以我们如而不来，凡夫是如而不来，所以只有始觉证到本觉，我们才能够称为如来，就是始本不二的时候，始觉跟本觉，你始觉觉什么？觉本觉，然后始觉（本）就不二了，对不对？因为你已经觉到那个本觉，始觉（本）不二，那个我们就称为如来。

「光严」。光严，就是以光为庄严，所以不是以其它的宝物来庄严的。这个光，就是我们刚才讲的常寂光的般若智慧的光明，它是以常寂光，般若智慧的光明为庄严，叫做光严。

「住持」。住，就是安住的意思。持，就是任持，或者讲保持。那就是说，一切如来都是住持在常寂光土的境界当中，以光为庄严，简单解释就是这样子。

我们能不能住持呢？没办法。为什么？我们的六根攀缘六尘境界的时候，我们的心没有办法安住，眼根一攀缘色尘就出去了，耳根一攀缘声尘就出去了，所以我们不能用住，因为我们的心不能够安住。所以「住」是什么意思呢？就是永绝攀缘。永远断绝任何的攀缘，六根永远不去攀缘六尘境界，你能够安住的好，那个就能够说你是「住」。凡夫就没办法嘛，六根永远都是攀缘六尘境界，所以我们就没有安住。所谓的安住，就是永绝攀缘称为「住」。

「持」呢？我们也是说我想要保持我的清净心，但是我没有办法保持我的清净心，因为我的清净心被破坏了，所以我的心就不清净了，所以这个就没有持。所以「持」，就是任持的意思，是不失不坏叫做持。你可以保持不失坏，这个就有持。我们要保持什么都没办法，所以我们也沒有持，我们也不能够安住，也没有办法保持。现在讲的这个，就是一切如来就能够住持在这个常寂光当中，以光为庄严的这个境界当中，常寂光就是法身安住的地方，所以叫做「住持」。所以现在说法主释迦牟尼佛，他就入神通

大光明藏，这个神通大光明藏就是什么？十方一切如来以智慧为庄严的境界，也就是如来所住持的境界，就是常寂光这样的境界。

所以释迦牟尼佛刚才说入大光明藏，这个大光明藏是什么？三昧正受是什么呢？就是「一切如来光严住持」，是相同的，跟下面一句其实也是相同的。这个常寂光土其实它也是什么？「是诸众生清净觉地」。所以这个「是」，就是指前面这个境界，也是我们一切众生清净的觉地，只是我们凡夫众生不知道，也没有证得而已，其实我们本来就有的。所以这个「是」指的是前面讲的常寂光，它讲的是如来果地的境界，如来果地所住持的境界，可是我们众生有没有？我们常寂光，众生有没有？本来有啊！我们本来有啊！本来有是什么？众生因地有，我们还没有证到果地，所以我们众生因地是有的，也是有这个常寂光土，所以如来的果地所住持的境界，我们凡夫还没有证得，那就是我们众生因地是本来具足的常寂光的境界，是本来具足的，这是「是」。

一切如来光严住持，就是诸众生清净觉地。「诸众生清净觉地」的意思，「诸众生」就是一切的众生，这个众生就包含了九法界的众生，还包含了菩萨在里面，就是四十一品无明都还没有断尽之前那个菩萨，也在现在讲的一切众生在里面，不是只有我们凡夫，连菩萨都还在里面，你没有证得常寂光这个境界之前，无明没有断尽之前，都是现在讲的众生，所以一切的众生，包含了菩萨在里面。只是菩萨我们称为大道心众生，我们凡夫称为苦恼众生，都是众生。一个是大道心众生，一个是苦恼众生，名称的差别，可是都是众生，所以它这边讲的诸众生，就是一切九法界的众生。

「清净」。清净的意思，是我们虽然本来有，可是现在不是，迷惑颠倒，迷真起妄，妄见有众生，可是虽然迷真起妄，妄见有众生，但是这个妄见是不会染污我们本来觉悟的心地，是不会被染污的，只是现在迷惑颠倒，可是迷惑颠倒会不会染污我们本来有的那个圆觉？不会啊！所以叫做清净，就是它不会被染污的意思。

「觉地」，就是本来觉悟的心地，本来是觉悟的，但是我们现在迷真起妄，才会妄见有一切法、有一切众生，但是即使是你现在迷惑颠倒，但是也不会染污你本来觉悟的那个心地，这个就是「是众生清净觉地」的意思。一切如来证得这个境界叫住持，凡夫不知这个境界，也没有证得这个境界，所以叫做觉地，本来觉悟的心地，但是没有办法像刚才我们讲的，没有办法安住保持，没有办法安住保持这个常寂光的境界，所以叫做觉地，是本来觉悟的心地，但是没有办法住持。所以一切如来我们就用「住持」，一切众生我们就用「觉地」，这样子来说明他们的差别，可是都有，一个是因地，一个是果地。

身心寂灭；平等本际，圆满十方，不二随顺。于不二境现诸净土。

「身心寂灭」。那就是说，这个寂，是不动的意思；灭，是不生。佛既然住在常寂光土，所以是这个法性身，那个法身有没有身心的相貌？没有

啊！所以我们说身心寂灭，就是因为法性身它没有身心的相貌，法身没有生灭，没有生灭就平等，有生灭才不平等，没有生灭，自然就平等。

平等是什么样的一个平等的状态呢？就是都是「圆觉本际」，都是在圆觉本际的这个状态，这时候一切如来、还有一切众生都是在圆觉本际当中，都是平等的，都没有身心的相貌，因为同时都入了常寂光这样的一个境界当中，是「身心寂灭，平等本际」，凡圣没有差别，都是同时入这样的一个境界，这个是比喻体深，体性很深。

「圆满十方，不二随顺」，是用广。一个是讲本体，常寂光的境界是讲本体，可是它要起用的时候，可以圆满十方，不二随顺，这是它的用。所以一个是说明它的体深，一个是说明它的用广。既然和圆觉本体没有什么差别，跟圆觉本体平等，就是平等本际，那就能够随本体圆满周遍，含裹十方，这就是「圆满十方」的意思，就是从本体来起作用的时候，能够圆满周遍，含裹十方。

「不二随顺」。不二随顺，就是随顺不二的意义。我们刚才讲平等，平等就是不二，不二就是平等，所以这个时候就可以随顺不二，就是可以随顺平等，一切的凡圣都归在这个平等本际当中，所以自然就是随顺不二。譬如说，生死、涅槃本来是两个，现在不住生死，也不住涅槃，就叫做轮涅槃不二，轮回、涅槃无二无别，这就是不二。不二随顺，随顺不二的意义。任何的都是，凡圣不二、身土不二，统统不二。你也可以讲身土圆融，所以身土不二；可以讲凡圣没有丝毫的隔碍，凡圣不隔，所以凡圣不二；自他平等，所以自他不二；动静一如，所以动静不二，统统都是都可以说他不二。生佛不二、净秽不二，统统都可以。就是在这个境界当中，统统都是平等的，因为平等所以就不二，不二就是平等的意义。

在这个不二境界当中现诸净土。这个「不二境」，是讲自受用身，这个不二境就是诸佛自受用法乐之地，就是说你自己安住在这个常寂光，自己受用这个法乐，那是你的自受用，可是现在你要利益众生，所以要从自受用起怎么样？然后来宣说一切佛法的内容，所以从自受用到他受用，这就是「于不二境，现诸净土」的意义。在这个不二境界的当中，现起诸净土，为十二位的法身大士，就是圆觉有十二位法身大士，为他们来宣说圆觉经。所以它就是这个自受用现起他受用，一个是自受用法乐，现起他受用法乐，这就是于不二境现诸净土的意义。「现」也是从体起用，现起，从自受用身土，现出他受用身土，然后为十二位法身大士来宣说圆觉经。

我们就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。