

圆觉经
第二讲
最尊贵的净莲上师讲解

第一个解释经题，我们已经在上一堂课介绍过了。今天要介绍的是第二——教起因缘，就是如来法教，它发起的因缘。

我们知道，法不孤起，起必有因，所以如果我们要追究如来教起的因缘，有总因缘跟别因缘。总的因缘，就是如来为一大事因缘出现于世。那一个大事因缘呢？就是如来要开示众生本有佛的知见，要使众生悟入佛的知见，这样才可以成佛，所以开示悟入佛的知见，是如来教起的总因缘。就是不管佛说那一部经，都是以这个为总因缘，希望一切众生能够圆满成佛。别的因缘，就本经来说，它是以本觉真如，内熏为因，十二菩萨请问为缘。那就是说，圆觉经，它为什么会有这部经的产生呢？它到底是什么因缘？那就是以十二位菩萨分别一一来请问佛，佛一一来回答，回答的内容是什么呢？就是如何开显我们一切众生的真心，本有的真心，本来有的真心，怎么去开显它？由十二位菩萨一一的来请问佛，这就是本经的因缘，个别的因缘。每一部经都有它个别的因缘，以这一部圆觉经来讲，它有十个因缘，我们今天就是要介绍这十个因缘，就是佛为什么要说圆觉经的十个因缘。

第一个因缘，就是为了要开示因地法行，所以说圆觉经。什么叫做因地法行呢？就是一切如来在因地修行，到底是修什么法而成佛的？在第一章，就是「文殊章」里面，文殊请问佛，佛回答文殊菩萨说：「一切如来本起因地，都是依圆照清净觉相，永断无明，方成佛道」。就是祂依什么修行呢？就是圆照清净觉相，这样才能够永断无明，成就佛道。所以佛是为了开示因地法行，而说了圆觉经。这是第一个因缘。

第二个因缘，为了开示离幻即觉，所以说圆觉经。因为一切众生，他所以不能成佛，就是不知道一切都是幻化的，这一切幻化的，从哪里来的呢？也是由我们真心所变现的，一切唯心所现，也没有离开我们的真心。虽然一切由真心所起的一切幻化的内容，不管是我们的身心世界——正报，依报——所谓的十法界，都没有离开我们真心的作用。可是无明的众生，不知道这一切是幻化的，所以佛在第二章「普贤章」，佛回答普贤菩萨说：「知幻即离，离幻即觉」。就是只要知道一切都是幻化的，就能够离幻；既然离幻，就称为觉。就像我们在梦中，我们不知道是在作梦，可是一旦知道是梦，就已经离梦，这个时候离梦，我们就称为觉醒。知幻即离，你知道一切是幻化的，你知道的当下其实你就已经离幻了，离幻即觉，这样就可以悟入圆觉，所以这也是一个修行的法门。这是在第二普贤章里面，佛告诉普贤这个修法。所以佛为了开示离幻即觉，因此说了圆觉经。

第三个因缘，是为了开示修行渐次，所以说圆觉经。修行的次第，

依照什么修行？依照什么次第，然后能够圆满的成就佛道？所以在第三章「普眼章」里面，佛就告诉普眼菩萨，有关于修行的次第。怎么修呢？第一个，先修止，先修奢摩他，就是先修止。可是止怎么来的？先要严持禁戒，因为定是由戒生的，所以你要得止之前，必须要持戒清净，所以先持戒清净，然后得定，在定中再起观，这个就是修行的次第。我们知道戒定慧，永远都没有离开戒定慧三学的内容。定中起观有不同的内容，第一个我们要先修我空观，先断我执；第二个要修法空观，再断法执，这样才能够入第三个法界观。一旦这个观行成就，就如同佛境，这个时候，你才能够知道一切众生本来成佛，要修到这个时候，进入这个境界之后，你才知道，啊！一切众生本来成佛的！所以佛为了开示修行渐次，说了圆觉经。

第四个，佛为了开示穷尽深疑，所以说圆觉经。因为前面佛开示说一切众生本来成佛，金刚藏菩萨听了这句话之后，他就起了三个疑问，所以金刚藏菩萨，他就问佛三个问题：第一个，如果说一切众生本来成佛，为什么又起了无明？这个也是我们大家要问的。本来是佛，可是为什么又起了无明呢？第二个问题，如果说一切无明众生本来有，可是如来为什么又说众生本来成佛？第三个问题，如果说一切众生本来成佛，之后又再起了无明，那么一切如来，祂什么时候还会再起无明？再生起一切烦恼？就问这三个问题。

佛就回答金刚藏菩萨说：

第一个问题，如果说一切众生本来成佛，为什么又起无明？这是因为众生不知道本来具有成佛的觉性，所以他就随染缘而起了无明。众生不了解本来就具足成佛的可能性，本来一切众生就有佛性，不明白这个道理，所以随染缘，我们上一堂已经讲过了，随悟缘、随染缘，而有十法界的差别，随染缘，而有无明。

回答第二个问题，如果说一切无明，众生本来就有，为什么如来又说众生本来成佛？众生虽然起无明，但是无明是幻有的，这个是重点，无明如果是本来有的，那就没有办法断无明，因为它是幻有的，那只要知道一切是幻化的，就能够悟到圆觉。众生虽然有无明，但是他的佛性不失，因为觉性是本有的，所以如来说一切众生本来成佛。所以我们就知道重点是无明是幻有的，所以它可以断；觉性是本有的，所以我们不必紧张，一切众生都具有成佛的可能，因为他本来就具有觉性，所以觉性是本有的，因此佛说一切众生本来成佛。

第三个问题，如果说一切众生本来成佛，可是后来又起无明，那本来断尽一切无明的如来，什么时候又再会起无明呢？佛就回答说，众生成佛之后，是不会再起无明，就好像金矿提炼成纯金之后，它是不会再成为矿，所以成佛之后，他是不会再生起一切烦恼，也不会再起无明。所以佛回答了这三个问题，这是金刚藏菩萨起了这三个深深的疑问，所以佛为了开示穷尽深疑，就是这个深深的疑问，穷尽这三个深深的疑问，佛圆满的

回答，所以说圆觉经。

第五个因缘，佛为了开示离障顺觉，所以说圆觉经。离障，就是离二障，烦恼障、所知障，或者称为事障、理障，不管它用什么名称，一切众生就是因为有烦恼障跟所知障，所以不能够成佛。那又依这个二障的深浅，有五性的差别，就是他迷得深？还是浅？所知障跟烦恼障，迷得深浅，而有五性的差别。第一个，就是凡夫性。凡夫性就是既有烦恼障、也有所知障，这二障具足的凡夫。第二个，声闻性，声闻缘觉性。就是他可以即使证到阿罗汉，或者是辟支佛，但他的二障还在吗？他只断了烦恼障，所知障还在，所以他能出分段生死，但是不能出变易生死。所以我们知道，声缘性已经除了烦恼障，出分段生死，但是所知障仍在，还在。第三个，是菩萨性。菩萨性他是已经除去了分别的二障，但是俱生的二障还没有断，所以我们知道菩萨他是已经去了分别的二障，但是俱生的二障仍在，仍然存在。第四个，是不定性。就是你遇到不同的善知识，听闻不同的教法，修习不同的法门，然后有不同的结果，所以他是不定性。如果你跟的是大乘的善知识，那你成就的就是佛果；你跟的是小乘的善知识，那你只能成就阿罗汉、辟支佛二乘的圣果，所以依不同的善知识，修不同的法门，因此有不同的结果。如果说你依止的是小乘、声闻缘觉乘的师父，然后修的是四谛、十二因缘的法门，不知道回小向大的话，你是永远不可能成佛的，所以它所谓的不定性，就是看你是依止什么善知识，听闻什么法教，修学什么法门，而有不同的结果。第五个，是外道性。虽然我们知道要依止善知识，可是因为因缘、福德、还有善根的缘故，碰来碰去，都是碰到邪师，所以他听闻的都是邪知邪见，这些邪知邪见种到他的八识田，熏习就成为外道的种性，怎么听就怎么熏习，听闻的是邪知邪见，遇的是邪师，听的是邪知邪见，因此就熏成外道种性，这就是所谓的外道性。所以在第五「弥勒章」里面，佛就告诉弥勒菩萨说，如果一切众生想要成佛的话，就应该先发愿勤断二障，断烦恼障、断所知障，如果能够离二障，随顺圆觉，虽然有五性的差别，但是一切众生都能够成佛。所以我们知道，佛是为了开示离障顺觉，就是离二障、顺圆觉，因此说了圆觉经。

另外，在第六章「清净慧章」这里面，佛也同样为清净慧菩萨开示，就是回答清净慧菩萨的问题，里面也是说到同样的道理，就是要随顺圆觉来修的话，就一定能够成佛。所以这两位弥勒菩萨跟清净慧菩萨，这两位菩萨问佛，佛所回答的都是顺觉，随顺圆觉，就能够成佛。我们要问，不是圆觉平等吗？我们前面讲了圆觉平等，为什么悟入有渐次的差别？圆觉性它本来平等，可是为什么每个众生悟入有渐次的差别？如果我们了解上一堂讲的，圆觉之性它有不变跟随缘的差别，圆觉平等是说它的不变性，可是它又能够随缘，而有染悟的差别，随染缘、随净缘而有不同的渐次差别，所以看你是随什么缘，所以你就悟入那个圆觉，会有渐次的差别。这就谈到圆觉之性，它是随缘，虽然它是不变，但是又能够随缘，你随不同

的缘，因此就有不同的悟入圆觉不同的渐次差别。可是不管你有什么样的根性，什么样的渐次差别，佛祂都能够给你方便，给你不同的善巧方便，就是不同的法门，让你能够悟入圆觉。就好像一面沾满了灰尘的镜子，你去掉一分尘垢的话，镜子的光明就能够显一分，所以你明了一分幻化，我们刚才说一切都是幻化的，你了一分幻化，你的觉性就透出来一分，那慢慢地除去了所有的尘垢之后，所有的圆觉就能够开显。这个内容，就是清净慧章里面所说的内容。所以佛为了开示离障顺觉，说了圆觉经。

第六个，佛为了开示修必依观，所以说圆觉经。就是修行必须要依观，观就是慧观，只要是想真正修行的人，他一定要修习禅观，如果不修习禅观，就很容易误入歧途。所以佛在第七「威德自在章」里面，祂回答威德自在菩萨所问的时候，祂就说：想证圆觉，必须依悟而修，那这个悟就是慧观，慧观有那些内容呢？就是奢摩他、三摩钵提、禅那，就是我们所谓的空观、假观、还有中观，一定要依这三观来修习，然后才能够证得圆觉之性。所以佛为了开示修必依观，因此说了圆觉经。

第七，佛为了开示轮观随修，所以说圆觉经。这个轮是指二十五轮，轮转的轮；观就是指刚才讲的那三观；随修，就是随不同的根器，各自来选择怎么来修三观的内容。依这个三观，分别有二十五轮，所以这个二十五轮是依三观而有的，你可以单修，也可以双修，也可以圆修，可以先单后双，可以先双后单，所以它一共这样子配合出来，有二十五轮的差别，各随根器，随顺修习。所以佛为了开示轮观随修，而说了圆觉经。

第八，佛为了开示穷尽四相，所以说圆觉经。穷尽四相，这个四相，有所谓的迷识四相跟迷智四相，所以在第九「净诸业障」这一章里面，佛就告诉净诸业障菩萨说：「一切众生，未除四相，不成菩提」。你想要成佛的话，你没有除这迷识四相跟迷智四相，你是不可能成佛的。什么是迷识四相呢？就是依第六识「枝末无明」所起的，这个称为迷识四相。依第六识枝末无明，因为我们知道，无明有根本无明跟枝末无明，依第六意识所起的枝末无明，我们称为迷识四相，就是以为有我相、人相、众生相、寿者相，这个就是属于迷识四相，迷识四相不破的话，你就没有办法证得小乘的涅槃之果，没有办法证阿罗汉、或者是辟支佛，不能够出分段生死，所以你想要证得小乘的圣果，想要出分段生死，就是出六道轮回的话，你就必须要破除迷识四相。可是为了要破除迷识四相，又会起了四种法执，这个我们称为迷智四相。迷智四相是怎么生起的呢？它是依第八识「根本无明」所起的，它能够障碍无上菩提，就是迷智四相你如果不破除的话，你就没有办法证得无上菩提而成佛，没有办法出变易生死，所以你想要究竟圆满成佛，想要出变易生死的话，你就必须要破除迷智四相，所以佛说一直要到穷尽这两种四相，才能够入如来清净觉海，所以佛为了开示穷尽四相，因此说了圆觉经。

第九，佛为了开示四病应离，所以说圆觉经。应该离四种病，所以

说了圆觉经。所以在第十「普觉章」里面，佛回答普觉菩萨说：你想要悟入圆觉的话，就必须依止善知识，但是依止善知识必须依止有正知正见的人，他不但要发大乘的愿行，心要远离二乘，而且还要能够除这四种法病，就是要除这四病，这个才是真正的明师，我们依止他修行，我们自己修行也不会有这四种的毛病，也能够除这四病，因为我们的师父他已经没有这四种病，法病，所以我们跟着他修行也不会有这四种法病。

那四种呢？我们可能都在这四个里面，检查一下，什么是四病呢？第一个是作病。造作，作就是造作，以为圆觉之性是造作出来的，就是说你自以为可以修出一个什么来，只要你认为说我只要好好念佛，就能够修出一个什么来，我只要好好拜忏，就能够修出一个什么来，我只要多多布施、放生、持咒、观想、好好打坐……以为修行可以修出一个什么来的，就犯了这个毛病，造作。因为圆觉之性是天然本具的，不是修出来的，不是造作出来的，它本来就有，我们刚才讲，一切众生本来就具足这个觉性，所以它不是修出来的，它不是造作出来的，所以你以为可以造作出来，可以修出一个圆觉来，你就是犯了作病，这是第一个。所以我们要观察他是不是善知识，就看他有没有这个毛病，他如果告诉你，你只要这样好好修就可以了，真的吗？真的可以吗？真的可以修出一个什么来吗？修出一个佛来吗？佛是修出来的吗？能够修出来，它就会消失，因为你是修出来的嘛，那就是有生啊，有生就有灭，可是圆觉之性是不生不灭的，所以你能够修出一个什么功夫来，它那一天不修，它就没有了嘛，所以它是属于生灭法，那跟这个圆觉不生不灭之性是没有办法契合的，所以不要以为修行是能够修出一个什么来。修行的一切法门都是方便，方便什么？悟入圆觉嘛，所以圆觉不是造作出来的，不是修出来的，这是第一个毛病。

第二病，任病。任病就是放任，认为说我只要放任随缘，我就能够证圆觉，因为听说自性当中本来没有生死，那要不要断生死？本来没有生死，我断什么生死，所以我不用断生死。我们自性本来寂灭，寂灭就是涅槃，所以要不要涅槃？不用求涅槃，你自性本来就是涅槃，你求什么涅槃？对不对？所以你如果说没有什么生死可断，我不断生死，我也不求涅槃，我只要任运随缘，肚子饿吃饭，想睡就睡，想吃就吃，想睡就睡，我任运自在，我就可以成就了，这就是犯了任病，以为放任随缘就可以证得圆觉之性。可是圆觉之性，它虽然不是修出来的，但是你不修，你可以悟入圆觉吗？你这样放任，自然就可以悟入圆觉吗？那凡夫也是吃饱就睡，也是肚子饿就吃，困了就休息，可是他为什么不开悟？他也是随缘自在啊，想干嘛就干嘛，他为什么不开悟？所以我们就知道，你只是这样子放任随缘，是不可能开悟的。所以，以为说这样随缘自在这样修，想干嘛就干嘛，就可以证得圆觉之性，你就犯了任病。就好像金矿，我们没有成佛，虽然一切众生本来是佛，可是你为什么又起了无明，所以你是无明的众生，就好比那个金矿，金矿里面有金，但是你不提炼，它会不会成为真金？不会啊！

所以一切提炼的方法，就是修行的法门，所以你才可以不断地用水洗、用火烧，然后提炼成纯金，那个纯金就比喻我们的觉性，所以你不修也不可能成佛，所以不修就好比说你还是金矿，它永远不可能成为纯金，所以圆觉虽然不是修出来的，但是我们也不妨以幻力修习一切法门，不断不断地提炼那个金矿，终于有一天可以成为纯金。可是我们又知道一切法门不是真实存在的，所以我们是幻力修习，知道一切法门也是如幻的，但是我们也不妨以幻力来修习，这样才能够悟入圆觉，所以绝对不是放任自在能够到达的。

第三个病，就是止病。这个是修定的人最容易犯的毛病，或者他修什么法门，他以为只要止息一切妄念，就能够成佛，就能够悟入圆觉，所以止病这个止，就是指「止息妄念」，认为只要止息妄念，就能够悟入圆觉，他会跟你说：有妄念就有分别，没有妄念就没有分别，所以你只要止息一切妄念，心住平等，你自然就能够见到圆觉真心，所以他认为「止妄即真」，止息一切妄念，你那个真心就显现了，你为什么真心不显现，就是因为你有妄念，你只要止息一切妄念，那个真心就显了，听起来好像蛮有道理的。可是你一味的止息妄念会有什么结果呢？也没有看到真心，只看到一滩死水，然后起不了任何的作用。可是我们知道圆觉之性，它可以起任何的妙用，它可以起大用，我们上一堂也介绍过了，它有无穷的妙用，可是你一味的止息妄念，你没有办法起任何的作用，所以就变成什么枯木禅、什么的……，所以我们就知道，只是一味的止息妄念，并不能够成佛，而犯了这个止病，你没有办法起种种的妙用。我们虽然知道一切妄念不是真实存在的，但是不是用硬压的，好像石头压草，把你一切妄念硬把它压下来，这样会出问题，所以我们知道这个也不是真正修行的方法。

第四个，灭病。这个灭就是灭除，认为我只要灭除一切烦恼，寂灭现前，我就能够见到圆觉之性了。灭除一切烦恼，灭除一切烦恼，然后寂灭就现前了，我真心就现前，我就悟入圆觉了。可是我们知道圆觉之性它是不生不灭，对不对？不生不灭，那它有没有寂灭？寂灭是相对那个不寂灭来说的，也是你有灭，就有生，有生就有灭，所以你想求进入寂灭的状态，那你这个就跟不生不灭的圆觉之性是没有办法相契合的，因为圆觉之性是不生不灭的，没有生灭的相对，可是你现在一心想要寂灭，所以没有办法契入圆觉之性，就犯了第四个灭病。所以佛为了开示四病应离，因此说了圆觉经。

第十个，为了开示真修实证，所以说圆觉经。前面我们说了十位菩萨，前面十位菩萨相继，一个一个相继来请问佛，佛也一个一个非常尽情地来回答，没有丝毫的隐瞒，但是毕竟只是听良药不能够治病，每一次佛在回答请问的这个菩萨的时候，祂都是教导一个法门，可是我们光听的话，你也是没有成就的。所以只是听良药是不能治病，摆了一桌的酒席，你这样子用看的也不能够除饥，没有办法除你的饥饿，所以这个食物用看的也

是不能够去除饥饿，所以佛说要真修实证。所以在第十一章「圆觉章」里面，佛告诉圆觉菩萨说，必须要真修方能实证。那什么是真修呢？你可以先定一段时期，看你的方便，你要定一段多长的时间来用功，专心用功，克期取证，这个就是真修。目的是什么呢？证入大圆觉海，这个就是实证，所以你真修这一段时间里面好好来用功，能够证入大圆觉的话，这个就是实证。所以佛为了开示真修实证，因此说了圆觉经。

以上十种各别因缘，已经说尽了圆觉经的要义，所以最后在「贤善首章」这里面，贤善首菩萨请问佛，说这部经应该叫什么名字？还有如何护持流通这一部经？

以上所说，就是第二个——教起因缘，我们已经介绍完了。有总因缘跟别因缘。

我们就今天讲到这里。

愿以此功德，普及于一切；我等与众生，皆共成佛道。