

大智度论
第四讲
最尊贵的净莲上师讲解

上课大纲
六成就之 3
经文（卷三）

六、众成就①（与会的大众）

共摩诃比丘僧，大数五千分，皆是阿罗汉。诸漏已尽，无复烦恼，心得好解脱，慧得好解脱，心调柔软，摩诃那伽，所作已办，弃担能担，逮得己利，尽诸有结，以正智得解脱。唯除阿难在学地，得须陀洹。复有五百比丘尼、优婆塞、优婆夷，皆见圣谛。

各位法师！各位居士大德！阿弥陀佛！

我们今天介绍的部分，是参加法会的声闻众，这些声闻众他们是什么样的程度？他们的境界是如何呢？我们今天就详细的来说明。

共摩诃比丘僧，大数五千分，皆是阿罗汉。

这个「共」，就是共同的意思，参加法会的这些都是阿罗汉，已经证到阿罗汉了，所以这个共的意思，除了在相同的时间、相同的地点，参加这个法会之外，还有别的意思在里面，就是说明这些阿罗汉所共同证的境界，都是相同的，所以他们的心意相同，他们同样是持戒清净的比丘，也同样的有无我的正见，因为一定要见到无我，才能够证得初果阿罗汉，然后再二果、三果、四果，所以一定都是有无我的正见的，所以他们是相同的见解，然后同样的都是修八正道解脱的，这个就是共的意思。

「摩诃」。摩诃有大的意思，为什么称为大呢？因为在三界当中，三界的一切众生当中，这些阿罗汉是最高、最上的，所以用大来形容。摩诃还有多的意思，因为这些比丘有五千人，五千就算多了，所以它也有多的意思。也有胜的意思，胜就是殊胜的意思，为什么这些阿罗汉这么殊胜呢？因为他们能够破除当时印度外道有九十六种当时，能够破九十六种外道的论议，所以说他们是非常殊胜的。这就是摩诃的意思。

「比丘」。比丘有三个意思。第一个是乞士，就是托钵，他们是靠乞食来维持生命的，是以清净的乞食法来活命，就是远离四种邪命来过生活。四种邪命是那些内容呢？这就要说到当时，这个是当时舍利弗回答一位净目女的话，我们把它提来说明，因为这段话详细的谈到了四种邪命的内容，就是出家人那些是不能够从事的，如果靠这些来维持自己的生活，或者是维持自己的道场，这个是不如法的，我们就称为邪命过活。有一次舍利弗到城市里面去，入城去乞食，就是去托钵，乞得这个食物之后，他就面对墙壁来进食，他吃的差不多的时候，刚好有一位净目梵志女从那边经过，看到舍利弗她就停下来请教，因为她看到他在用餐，所以她就停下来请教舍利弗说：沙门……（当时都称出家人为沙门，沙门，我们现在是翻成桑门的意思，就是「勤息」，勤修戒定慧，息灭贪瞋痴，勤息，这就是沙门的意思。）所以这位净目女就问舍利弗说：「沙门，你吃的是下口食吗？吃的是下口食吗？」下口食就是口朝下，就是耕作的意义。舍利弗回答说：「不是，我吃的不是下口食。」净目女就再问了：「你吃的是仰口食吗？」仰就是往上，往上看，那个「仰」，仰头的仰，舍利弗回答说：「我吃的不是。」净目女就再问说：「你吃的是方口食吗？」舍利弗同样的回答说：「不是。」再问：「你吃的是四维口食吗？」舍利弗回答：「也不是。」所以净目女就觉得很奇怪了，所以她说：「我知道赖以活命的生活方式，就只有四种，就是下口食、仰口食、要不然就是方口食、要不然就是四维口食，可是你现在说都不是，我就不明白了，为什么都不是？那你到底是靠什么样的方式来过活的呢？能不能请你为我解说？」所以舍利弗就说了下面这段话。

舍利弗回答说：「如果出家人以调制药物、种植五谷、果树来卖，用这个方式来求活命的话，就叫做不清净的下口食。」所以出家人他如果说他懂得医药，所以他就去采一些草药，或者是去抓一些中药，然后自己调配成种种的什么治头痛的、伤风感冒的、五十肩、还是什么……，如果用这些调种种的药，然后来卖给信众的话，他就是不清净的下口食。所以出家人不可以，你如果懂医药，你可以做一些药，药丸、药粉，还是配好的药跟众生结缘，可以，可是不能够拿钱，这样子是可以的。它这边最主要是说你拿去卖，想说我调制一些药，我自己生病可以用，我还可以拿来卖，这样子是不清净的、属于邪命，所以出家人绝对不可以贩卖，贩卖任何的，不管是什么，想说：我为了要维持道场、或者是为了要过生活，所以我就来贩卖一些什么，其实都是不被允许的，只能够接受十方供养，不能够贩卖任何东西。这边是讲到说，你如果是调制药物来卖的话，是不如法的。还有就是种植五谷，譬如说有一块地，我可以种米、种麦、还是种玉米、小米，看天气的热还是冷，北方的话就是种高粱、麦、玉米、等等……，比较南方就可以种稻子，想说不但我自己可以吃，我们的道场的这些，都不用到外面再去买米了，多的我还可以卖，这个也是不如法的，不可以种植五谷来贩卖。也不可以说我来种一片果园、接收一片果园，我水果也同样的自己可以拿来吃，然后多的还可以卖，也是不如法的。所以不管你是种植五谷也好，或者是果树也好，只要你是贩卖的，都是不清净的下口食，以耕作来求取利益的，就属于这一类。舍利弗又继续讲了，出家人如果以仰观星宿，天上的仰口食，就是往上看，仰观天象、夜观天象。现在很多星象专家，前一阵子台湾才有一些星座专家说：「什么水瓶座成为十字型，会有地震」，这个就是属于，星座专家可以，在家众可以，可是出家人不可以靠这个赚钱，帮人家看一看。如果说他懂的星宿的话，他可以夜观天象，或者是看星星、太阳、风雨、雷电……等等的现象，来作一些预言、预测的话，用这个来博取利益，这个也是不如法的，称为不清净的仰口食。舍利弗说：「出家人如果专门去攀附权贵，趋炎附势，到处结交四方，巧言令色这样子来求取利益的话，是不清净的方口食。」这个方口，就是四方游走，四方的方，四方游走这样子专门去讨好一些富豪，或者是有权势的人，做什么？为了自身的利益，为了我个人的名利，或者是我道场的名利，专门去结交一些权贵之士，这个是不如法的，他的目的不是为了弘扬佛法，是为了利益为先，利益的考虑，然后他去结交四方这样子的事情，游走四方，这个就是不清净的方口食。因为出家人是随缘而不攀缘，这是故意去攀缘，而且还要找对象，能够对我比较有利的这样的对象我才要去攀缘，其它的我都没有看在眼里，是这样子。可是我们利益众生是随缘，你有什么因缘碰到什么样的众生，你都是为了利益他来说法、来弘扬佛法，是这样的一个心，所以他不会故意去想要攀缘，而且还要选择对象，所以它是不如法的，是不清净的方口食。舍利弗又说了：「如果出家人以学种种的咒术，替

人家卜卦、算命、占卜吉凶，这样子来活命的话，这就是不清净的四维口食。」四方的四，维持的维，靠这个来维持生活叫做四维口食，所以出家人不可以帮人家算命、卜卦，就是收取费用的，这个主要是讲赚钱，所以在道场里面，我们不可以说摆一个摊位，信众来先帮他排紫微斗数，还是先排八字，或者是因为有一些地方是你先把八字给他，然后他帮你算，你比较适合修那个法门，看起来好像还不错，因为他一看你的八字就知道你就是修观世音菩萨，最适合你的八字。所以有些人就会想说，我到底适合修什么法门不懂，不去问上师，就去问那个算命的，它当然也有那个道理，可是出家人或在道场当中，还是不太适合去很正式的来帮人家算命，或者是看相、或者是卜卦，这个都是不太恰当的，尤其又是有收取费用。你说：菩萨不是要懂五明吗？五明当中，除了内明是佛法以外，其它的四明，也有医方明，菩萨不是也要懂医药吗？也最好是一切世间的学问、知识都要懂，技能如果都懂的话，他可以有无穷的善巧方便来利益众生，这个是可以，因为本来菩萨利益众生就是要有无穷的善巧方便，他不仅是要了解佛法的内容，而且还要了解世间法，是为了方便度众，所以方便帮众生看，因为他对佛法没兴趣，没办法，他对算命有兴趣，没关系，我懂，我跟你讲你的命怎样、怎样……，你现在三十岁正好学佛，三十五岁有出家的命，就是说一种摄受众生的方便，可以，不是以这个牟取暴利，不是收费的，没有收费的。所以所有的商业行为，出家人都是不合适的，这个是大前提，不管你从事什么样利益众生的，只要你是商业行为，有买卖的，都是不如法，都是不清净的邪命，这是大前提。如果不是为了牟取利益，为了摄受众生的善巧方便，或者是教化众生，暂时用一下，这个是可以被开许的，因为本来菩萨在红尘里面度众生，就是要了解一切的世间的法，他了解的越多，他越多的方便来利益众生，所以要看动机跟发心。如果是为了赚钱，那就是不合法的。所以讲到这里，舍利弗就讲完了这四种。所以舍利弗就说：「我就是以清净的乞食法来活命，所以就没有这四种邪命来过生活。」净目梵志女，梵志我们前面解释过，那个长爪梵志，梵志就是当时婆罗门出家人叫梵志，所以这个净目梵志女我们就知道，她是修婆罗门的教法的一位女众，我们就称为她净目女，清净的眼目，净目。因为婆罗门里面没有讲这个，所以她第一次听到，原来还有这么清净的活命的方法，所以她非常的欢喜，而且生起了信心，对舍利弗说：「没有想到沙门，是用这么清净的方式来过生活！」所以非常的欢喜，舍利弗也看她的因缘成熟了，所以就为她说法，因此净目女就证到初果，听完舍利弗的说法，当下证得初果。这就是四种邪命的内容。

比丘第二个意思，就是「能破」。能破什么？就是能破烦恼。第三个意思，就是「能够怖畏」，怖畏就是害怕，让什么样的对象感到害怕呢？就是使所有的魔王、魔眷属、魔子、魔女、魔民，使他们感到怖畏，为什么会这么恐怖呢？出家人对他们来讲，会产生这么大的怖畏心呢？那是因为佛

陀说过，这个人他只要剃头出家，穿上染色衣，染色衣就是我们现在的袈裟，因为古时候印度都是捡人家丢弃的布拿回来洗，洗七遍，然后染，洗了晒，洗了晒这样七遍，才把那块布洗干净，然后染，还不能染正色，不能正黄、正红，不能正色，还是看起来是混杂的颜色，所以叫做染色衣，所以佛说这个人他只要剃头出家，穿上染色衣，一心一意的持守戒律的话，这个人就能够渐渐地断除烦恼，最后能够离苦入涅槃，入涅槃就是跳出三界外了，跳出了魔掌，魔王的掌控，他的眷属就少了一个。所以每当有地方在受出家戒的时候，魔宫就开始震动了，大家都感到怖畏，啊！我又少了一个眷属。所以比丘的意思，就是能够怖畏，让魔王、魔民感到怖畏。

「僧」，就是僧伽的意思，僧伽就是众多、多数，众多我们称为僧伽，很多比丘和合的共住在一起，我们就称为僧伽。僧伽有很多种，我们可以把它归类成四大类的僧伽，就是出家人有四大类。第一类是有羞耻的，有羞耻的意思就是说，他破戒他知道要忏悔，所以他就慢慢的可以持戒清净，所以我们比喻说这位出家人，他是有羞耻的僧众的话，他就是能够持守戒律，因此他身口是清净的，而且对所有戒律的内容，开、遮、持、犯，都能够分辨的非常清楚，什么样的情况之下有犯？什么样的情况之下没有犯？他非常的清楚，可是没有证果，持戒清净但是还没有证果，身口清净这样的一个比丘，这样的一个出家众，我们就称为有羞耻的僧。第二是没有羞耻的，没有羞耻就知道他没有羞耻心，一定会常常破戒，所以他一定是破戒的比丘，当然就是身口不清净，虽然出家，但是无恶不作，这个一般严重的话都会被逐出僧团，这个是属于第二类的，没有羞耻心的僧众。第三类是哑羊僧，哑巴的羊，就是不会叫的羊，为什么会这样形容呢？就是这一类的出家众，他虽然可以不破戒，但是因为他根性比较钝，根性比较钝，但是他很乖，可以好好的持戒，但是他没有那个智慧来分辨说，这种情况之下有犯？还是没有犯？所以对戒律的详细的、微细的开遮持犯，他分辨的不太清楚，最主要是因为根性比较钝，所以他没有办法辨别戒律的轻重，或者是这样的情况之下是有罪？还是没有罪？他没有智慧来分辨，所以当有两个人为了戒律的内容在争吵的时候，如果问他的话，他也不知道谁对？谁错？所以就默然不发一语，就好像那个羔羊抓去要被宰了，但是牠也不发出音声，就用这个来比喻他是没有办法来为这个争讼的人，来做一个评断，就好像哑巴的羊一样，所以叫做哑羊僧。第四类，就是我们所谓的贤圣僧，就是他是圣人，已经证得圣果的，初果、二果、三果、四果，或者初果向、二果向、三果向、四果向，所以就是四向四果这样的一个人，我们就称为真实僧，真实的已经悟到了无我空性的道理，这样的一个人，我们就称为真实僧。所以它就指初果、二果、三果，就是有学跟无学的这样的一个人四向四果的圣人来说的。现在介绍的这个五千位比丘，他们都是真实僧，至少证初果以上了，所以这边的僧伽是指真实僧来说的。

「大数五千分」。「大数」就是大约的数目是五千人，这个它为什么用「分」

呢？就是众多当中取一分，叫做分，现在是在千万的比丘众当中我们取一分，就是其中有五千人，所以叫做五千分。所以这是参加的大比丘，这个僧众大约的数目是五千人，都证到了阿罗汉了。阿罗汉有三个意思，第一个是「破贼」，破什么贼？当然就是破一切的烦恼贼。第二个叫做「应供」，就是应得一切世间、诸天、还有人的供养。第三叫做「不生」，就是不会再来受生，没有再来下一世的出生，就是不会再来受生，因为他入涅槃了，暂时不来受生，所以叫做不生。阿罗汉有这三个意思。

诸漏已尽，无复烦恼，心得好解脱，慧得好解脱。

「诸漏已尽」。这个「漏」，就是三界的烦恼，有「欲漏」、「有漏」、「无明漏」，这个都是指三界的烦恼来说，所以无复烦恼，就是说三界的烦恼都已经断尽了，都已经没有了。

「心得好解脱，慧得好解脱」。这个就是我们一般指烦恼的内容，当然有很多，百法里面有根本烦恼、有随烦恼，详细来分的话还有更多，一般我们把它归纳到最简单的话，就是两类，就是「爱」、「见」烦恼，就是「贪爱」跟「知见」，就是所谓的见、思二惑，那个思惑。知见上的烦恼，就是见惑，见解上的错误。贪爱方面，就是贪瞋痴慢疑，如果以十种根本烦恼来讲，十根本烦恼大家都很熟，贪、瞋、痴、慢、疑，还有五种不正见，所以贪瞋痴慢疑就是属于贪爱的烦恼，五种不正见，就是萨迦耶见，就是我见，边见、邪见、见取见、戒禁取见，这种是五不正见，这是属于见解上的错误，就是现在讲的这个见烦恼。爱烦恼就是贪瞋痴慢疑，这个是以十根本烦恼来说，也是我们一般所谓的见思二惑，我们都知道阿罗汉他见思二惑已经断尽，才可以证得四果阿罗汉，初果罗汉的话，他是见惑已经断了，但是思惑还在，欲界所有的思惑，要到三果才能断尽。剩下色界、无色界的思惑，是证三果之后才断，什么时候断尽，什么时候证四果罗汉。所以现在讲的这个「心得好解脱，慧得好解脱」，就是指四果罗汉，见思二惑全部都断尽了，一般来讲这个贪爱，这个爱烦恼它会障碍我们的心识，让我们的心不得解脱；这个知见，见解上的错误，会障碍我们的智慧，让我们的智慧不能解脱。所以如果能够离贪爱的话，属于贪爱的烦恼也能够全部远离，这时候我们就说他得到心的解脱；如果离种种错误的知见的话，一切属于知见的烦恼，也能够远离，这个时候我们就说他得慧解脱。所以现在所谓的心得好解脱，慧得好解脱，就一定是爱见烦恼都已经全部的断除、远离了，我们才能够说他得好解脱。现在这五千位阿罗汉，就是已经得了好解脱，所以我们就知道如果是初果、二果、三果的话，我们就不能说他是好解脱。或者是戒、定、慧三学不圆满，我们也不能说他得了好解脱，因为戒定慧三学的圆满，是证得涅槃的条件，你三学不圆满，就等于说你没有证入涅槃的条件，因此不能够说你得好解脱。所以我们一般学佛修行，都是修部分的功德，或者是他完全没有修行，他虽然学佛，可是他是种种善根，结结缘这样子，可是他平常什么功课也没做，什么功德

也没有培养，就是没有什么功德，当然他就没有办法得到什么所谓的好解脱，这种是少数。大部分的佛教徒，学佛修行的人，他都会修功德，可是大部分的功德都不圆满，因为有些人他就是喜欢布施这样而已，其它他也不喜欢盘腿打坐，太辛苦了，所以他就是布施，然后跟众生结结缘，就这样子。所以我们就知道他的功德是没有办法圆满，所以不能够叫他好解脱，他就是只有修布施。或者有些人他就是很喜欢持戒，专门走清净持戒的路线，光靠清净的持戒，可以解脱吗？戒律清净可以解脱吗？他如果不修禅定，没有开发无我空性的智慧，可以解脱吗？也是不行。所以我们也说他功德不圆满，他只修少分的功德。有些人就喜欢参加拜忏，喜欢参加法会，或者是放焰口，什么水陆大法会，什么佛七，他也去随喜参加，这样的人可以得好解脱吗？可以入涅槃吗？也是只有少分的功德。所以光是祭祀，或者有些人喜欢拜拜，然后求啊、求啊，也是没有办法，没有办法的解脱。有些人是喜欢，因为过去世熏习的关系，有些人喜欢打坐，他可以坐在那边坐整天他都不会累，可是其它他也不修，也是一样三学不圆满，他没有注重戒律的内容，然后也没有由定而开发智慧，也同样的不能说他是好解脱。可是有些人就一入佛门，他就说我要求智慧，问他为什么学佛修行？智慧啊，我要开发智慧，有了智慧以后学什么都很快，世间法、出世间法都很快，智慧是可以求得来吗？说求就求得来吗？如果他也不好好持戒，也不修定的话，他一心一意求智慧，我们也不能说他得好解脱。如果说他没有办法修到因为求智慧而开悟的话，或者是见无我空性的智慧的话，也同样的不能说他的好解脱。所以佛陀说没有功德的，或者少分功德的，这个都不能够称为好解脱，因为一切功德不具足，一切的助道法不圆满，都不能够称为好解脱。作一个上师来说，善知识来说，也是同样的，最基本他本身的修行，也是一定要戒定慧三学圆满，就是他自己本身成就的条件。我们说这个上师他到底自己有没有成就，我们就看他的戒定慧三学圆不圆满，也是要具足一切功德，他才是一个好的善知识，或者是好的上师，戒定慧一定要三学圆满，如果他的功德不具足的话，就是说他是走持戒的路线，也许他发愿说：我要当戒师，专门宏扬戒律，这样很好。或者是：我要当专门教导禅定的禅师，也是很好。或者是专门讲经说法，开发众生智慧的论师，也很好。就看他其它两个有没有圆满，要不然他也不能够说一切的功德具足，因为一切的功德具足，你才能够有度众的功德，这个很重要，就是说你有没有那个功德力来度化众生。这个情况作世间的比喻，就是说如果他只是小医生，小医生的话，他只懂得一两样的药方，所以可能他可以治头痛，可是他不能够治胃溃疡，因为他的药方很有限，就是说他的了解的法门，方法善巧方便非常的有限，就好像小医生他只能治少数人的病，但是不能够治一切众生的病。大医生就不一样，因为他功德具足圆满，他有度众的方便，就好像大医生他什么药方都懂，所以你现在什么病的话，生什么病去找他，都能够治愈，都能够好。就用这个来比喻一个善说法的

人，他必须功德具足，所以要收弟子的话，也是那个上师功德具足，才能够收弟子。这个是大智度论上面所说的内容。好，我们就知道什么叫做「心得好解脱，慧得好解脱」了。所以这些阿罗汉都是已经证到这样的境界。

而且心调柔软，摩诃那伽，所作已办，弃担能担。

「心调柔软」。我们都会觉得说我很柔软，我讲话也是慢慢的，我用柔软语来跟人家讲话，态度也很柔和，我的心情也很温和，我也没有暴戾之气，我心一定是调得很柔软了。我们就看一看这些阿罗汉的心调柔软，是什么样的境界？我们看看我们能不能做到？这个人对我恭敬供养，就是对我很好，然后另外一个人态度非常的恶劣，没事情就用瞋恚心来骂我，要不然就一阵捶打，你对这两个人的印象，会不会没有分别？你会喜欢那个对你很恭敬的人，然后很讨厌那个对你乱发脾气，瞋恚心来打骂你的这样的一个众生，你对他们的心是不是平等？如果是的话，就可以说你是心调柔软，心非常的柔软。所以第一个条件我们心要柔软的第一个条件，就是说你有没有平等心，你能不能平等对待一切的众生，没有对象的差别，可以做到的话，你就是心调柔软。或者是世间上最珍贵的珍宝跟石头瓦砾没有差别，如果你可以做到的话，这也是平等心。钻石跟石头就是碳原子的排列组合不一样，都是碳原子来的，里面大部分是碳原子，没有差别，对阿罗汉来讲，你说这个世间很稀有的宝贝，全世界只有这一颗，在他眼里他也不会动一下心，因为那一颗最珍贵的宝石在他眼里，跟地上的石头是没有差别的。我们如果做得到的话，就是心调柔软。因为你不会看到说，那个好宝贝，然后那一念的贪就起来了，那一念的贪起来，心就不柔软了，对不对？因为你有好恶爱憎，心就不柔软，做到的话就有了，就是很柔软。那要再来的话就是我们刚才讲的，十种根本烦恼，你是不是都已经断除了，你是不是面对一切的境界，你不会生起贪爱，顺心的不会生起贪爱，然后不顺自己的意的，会产生瞋恚，我们刚才说的贪瞋痴慢疑，你会不会有时候觉得说高人一等，有那个成就感，或者有时候会不会瞧不起别人说：啊！你怎么这么差劲！这就是心不平等，你才会有高下，你不如我，所以我要贡高我慢，或者是怀疑，有时候怀疑这个，怀疑东、怀疑西，当我们这些烦恼起来的时候，我们的心就不平等了，那就不能说你心调柔软，所以这些阿罗汉为什么说他们心调柔软，是因为十种根本烦恼都已经断除了。还有五不正见也没有了，他没有萨迦耶见，证初果就已经没有我见了，在他的观念里面就没有那个「我」的存在了，剩下的只是思惑没有断，就是残留的烦恼没有断，可是他的观念里面是已经没有我了，才能证到初果，所以初果已经没有萨迦耶见了，可是如果我们有我见的话，有我见就有贪，贪瞋痴慢疑，都是由我来的，所以那个我没有去掉的话，那个由我而跟随的那些烦恼，也是很难去除。我们平常也是都是落在两边，所以有边见，不是落空、就是落有。还有种种的邪见，邪知、邪见。我们也会被一些境界，或者是轨范所束缚，那个叫做戒禁取见，初果就没有戒禁取见了，就

是说他不会被那个束缚住，像有些人持戒他会被戒相束缚住，不可以这样、不可以，他就是这样死死的守住那些戒条，不懂得变通，这是佛法的戒律是这样，所以他持戒持得很辛苦，他怕犯口业，所以他就吓得不敢讲话了，因噎废食，怕噎到所以不吃饭，结果饿死了，矫枉过正，就是说他会被外在的戒相、一些规定、规矩束缚不得解脱，戒禁取见。佛法的戒律他是这样的—一个心来持，其它佛法以外的就有很多……女人不可以怎样，打坐不可以，怎样什么时间不可以，什么方向不可以，又是什么不可以……，种种的规范戒律、戒条，不管是佛法，还是佛法以外的，证初果的话都没有这些问题了，所以就可以破除戒禁取见。见取见，就是我们所谓主观的成见，因为有我，就有我的想法、我的看法、我的见解、我的思想、我认为、我觉得，这个就是见取见，个人主观的意思的种种的见解，就是见取见。我们有这些起来的时候，心都不柔软了，对不对？我有我的看法，你有你的看法，我们两个不一致的时候，心马上就不平等了，不平等心就不柔软，所以第二个，你心要柔软的条件，就是你根本烦恼要断，十种根本烦恼断，然后还要六根能够随时守护六根，六根就是眼见色、耳闻声，广论所谓的密护根门，你可不可以做到。眼见色，凡夫会生起贪的，你可以不贪了？会生起瞋的，你可以不瞋了？凡夫愚痴无明，你可以不愚痴无明了？因为你明白一切境界，六尘境界都是生灭无常、无我的，自性是空的，你就不执着了，所以六根面对六尘的时候，你就不会生烦恼，所以你的心就平等，心就柔软，所以第三个，心要调柔软的条件，就是你随时能够守护你的六根，六根就是眼、耳、鼻、舌、身、意六根，面对色、声、香、味、触、法六尘的时候，你可不可以不生贪瞋痴，可以的话，你就是心调柔软了，这样应该很清楚什么叫做心调柔软了。

「摩诃那伽」。「摩诃」就是大的意思，我们刚刚讲过。「那」是不，不要的那个不，「伽」就是罪，罪恶的罪，大不罪就是没有罪过，这些阿罗汉都已经没有罪过了，为什么没有罪过？是因为他烦恼已经断除，当然就没有罪过了，这是第一个解释。我们还知道「那伽」就是我们一般所谓的 **naga**，就是指龙，**naga** 指龙，这边就是比喻这些证得阿罗汉的这些比丘，好像龙一样，我们常常形容说「如龙如象」，在佛法中的龙象，有没有？现在就是比喻这些阿罗汉是佛法中的龙象，为什么要用龙象来比喻呢？因为在水族的族类当中，龙的力量最大，在陆地上之中，象的力量最大，所以就用龙象来比喻佛法中的龙象，现在就是来比喻这些证果的阿罗汉。

「所作已办」。所作已办，就是我们刚刚了解说「心得好解脱，慧得好解脱」的话，就了解「所作已办」是什么意思，一个是指心解脱，一个是慧得解脱。我们刚才讲了心得解脱，就是说你贪爱的烦恼都断除了，你的心就可以得到解脱，因为贪爱是覆藏我们的心识不得解脱最主要的原因，你现在贪爱断的话，当然你的心就能够得解脱，所以这是「所作」的意思。「已办」，就是「慧得解脱」，慧得解脱，就是我们刚才讲说，一切属于知

见的烦恼，都也已经断除了，这个叫做已办，刚才讲初果、二果、三果是什么？现在讲的「所作」，四果无学道的这些圣人是「已办」，所以这边的「所作」是指证初果、二果、三果的有学位的罗汉，「已办」，是指已经证得四果无学位的罗汉。还有一个解释就是以闻、思、修三慧来讲，我们说有所谓的闻所成慧、思所成慧、跟修所成慧，这边的所作就是思慧成就，已办就是修慧成就。它还有很多解释，大概我们把它重点讲一讲，所作已办就是这样的内容。

「弃担能担」。「弃担」，这边的「担」，是指五蕴，五蕴非常粗重，我们为什么会烦恼，最主要就是我们把五蕴当作是我，色蕴是我，然后我的种种感受，这个身体是我，这个色蕴把它当作是我的身体，所以我的身体不安适的时候，生病还是有种种所谓生、老、病、死的时候，我就会生烦恼，这就是把色蕴当作是我。可是证得阿罗汉，他是五蕴已经解脱了，所以在他的观念里面，这个色蕴，这个身体是生灭无常的、是无我的，所以他就能够「弃担」，弃除这个五蕴的重担，这五蕴是最主要让我不得解脱最主要的原因，我们把它当作五蕴是我，色、受，种种感受是我，我在感受，不然是谁在感受？我觉得受苦、受乐，然后苦我是不喜欢的，然后我喜欢乐，这个都是受蕴不得解脱。像我们打坐的话，觉得坐的很舒服，然后不想起来，那个是当下受蕴不得解脱。证得阿罗汉，他也如实的了知，头脑很清楚，一切的感受他都不会着在上面，因为感受也是生灭无常的、无我的，因此阿罗汉可以在受蕴当中解脱。想蕴也是，每一个起心动念，我的想法，我的什么，那属于想蕴的内容，阿罗汉也同样的知道它是生灭无常、无我的，因此也不会困在种种的想法里面，不会陷入自己的思想的情境当中，所以是想蕴解脱。色、受、想、行、识，都是同样的道理。所以这边讲的弃担，就是指五蕴已经解脱了，这些阿罗汉已经没有五蕴的重担，所以叫作弃担。「能担」什么呢？他能担佛法的重担，他不但自己解脱，而且还可以教导一切众生怎么解脱的方法，所以他也同样的可以承担起自他功德，自己的功德还有众生的功德，都能够承担起来，这也是能担的意思。

逮得己利，尽诸有结，以正智得解脱。

「逮得己利」。就是说，「逮得」就是获得的意思，已经获得自己的利益，自己什么利益？证得阿罗汉他自身的利益，就是说已经证得、已经获得八正道，他证得阿罗汉之后如果没有涅槃的话，就是他还活在世间的活，他就是过着八正道的生活，他还获得什么？就是果位，阿罗汉的果位，这个就是说明已经获得自身的利益：八正道、还有证果的利益。

「尽诸有结」。这就是「三有」跟「九结」，这个「有」就是欲界有、色界有、跟无色界有，就是我们所谓的三界，这些阿罗汉已经从三界当中解脱了。「九结」呢？九结就是我们刚才讲的十根本烦恼，再加上慳，慳贪的慳，就是小气吝啬、舍不得，那个是慳，还有嫉妒的嫉，贪、瞋、痴、慢、疑、慳、嫉，七个了，再加上我们刚才讲的五不正见，我见、边见、

邪见，还有二取，就是戒禁取、跟见取见，这是二取，所以加起来就是九，九个，一个是「见」，一个是「取」，刚才有七个了，贪、瞋、痴、慢、疑、慳、嫉，然后再加上见、取，所以是九结。这边九结，就是指这个，主要是烦恼的内容，十根本烦恼是主要的内容。

「以正智得解脱」。他就是以无我的智慧，达到解脱。

唯除阿难在学地，得须陀洹。

这五千位比丘，都已经证得阿罗汉，其中还夹杂了一位阿难，他是还没有证得四果阿罗汉，就是除了阿难在外，阿难虽然在大众的中间，但是他还没有证得阿罗汉果，所以说唯除了阿难还是在学，只证了初果，除了他之外，全部都是我们刚才形容的阿罗汉，还有他们的境界都已经证得了，已经证得「以正智得解脱」。

我们现在就要讲，阿难为什么他不证果？难道他没有证果的功夫跟见地吗？不是的，阿难不证果是有原因，有五个原因。第一个，是他发愿、他的本愿，他曾经发愿，生生世世都要在佛弟子当中、佛弟子多闻第一、佛弟子的多闻弟子当中，他要名列第一，然后名字叫做阿难，所以他只要是随佛出世的话，他的名字都叫阿难，这是阿难的本愿。第二个，在佛法当中，规定阿罗汉是不可以当侍者的，阿罗汉不应该去当侍者再去服侍别人，他应该跟佛一样坐在解脱的床座上，所以不应该再去服侍别人，不能再当侍者。阿难他贪求要当佛陀的侍者，所以他心里面就想：我如果证到四果阿罗汉，我就从此要远离世尊，不能够再当他的侍者，所以他虽然有能力强证四果，但是他故意不证，这是第二个原因，为什么他只证初果的原因。第三个，阿难对于佛所说的法，他全部都能够背诵，都能够忆持，那说明什么？他的根性很利，智慧明利，他很少有时间去修定，所以他就变成说他的智慧比较多，然后定力比较少。可是要证四果阿罗汉必须定、慧均等，他偏在慧比较多，定比较少，依这个定、慧不均等的这种情况来说，也是没有办法证果的。所以阿难他是智慧多、定力少，所以只能证到初果，依他当时的定慧的情况来说，只能证初果，只有这样的程度。第四个，是阿难证阿罗汉的时间因缘还没有到，因为他要当侍者，所以佛陀没有涅槃之前，他都不准证四果，对不对？所以他要等到什么时候才能够证果呢？就是要结集经藏的时候，因为大家都要靠他来背诵，把佛说的法的内容把它背诵出来，因为他多闻第一，所以他就变成说一定要等佛涅槃之后，然后大迦叶结集一千位，已经全部都证得四果阿罗汉的比丘，然后在耆闍崛山中结集这个经藏，那个时候要靠阿难来背诵。可是规定你没有证四果阿罗汉的不准参加，所以逼得阿难就不得不赶快证果，所以他要到那个时候才能够证四果阿罗汉。所以当时就是，你没有证果，所以不准参加我们结集的法会，所以他就在外面，说你什么时候证果你就什么从那个门进来这样子，没有办法很快就证果了。所以证果之后，他才可以参加结集经藏这样的法会，然后把佛所说的法，全部都把它背诵出来，然后记录下来。所

以当时佛在世的时候，阿难为什么没有证果，也是因为他时间、因缘还没有成熟，这是第四个原因。第五个原因，就是阿难的厌离心不够强，所以没有办法很精进的在修行、证果方面下功夫。因为你要证得四果阿罗汉，那个厌离心一定要很强，就是出离三界的那个心要很强，出离心要很强，可是阿难没有，因为他世世都是生长在帝王家，又长得相貌非常的端正，阿难的相貌端正是无量劫以来，生生世世都修忍辱的功德所成就的。所以我们想要相貌端严，就是要修忍辱，忍辱成就的话，相貌一定长得端严。所以阿难为什么相貌非常的端正？就是因为他生生世世都是修忍辱。而且阿难又有无量的福德，他又是世尊的堂弟，又是佛陀的侍者，又是佛法宝藏的持有人，所以他就不用担心。佛陀所说的法，全部我都背下来，我随时要拿一个什么出来一修，我马上就证果了，所以我要不要很紧张，然后要不要很快？我不紧张啊，对不对？慢慢来没关系，因为我随时要证果都可以，他有这样的能力，所以他就不会很精进说要赶快修行证果，所以那个厌离心也没有发出来。这就是阿难为什么没有证四果阿罗汉的原因。

复有五百比丘尼、优婆塞、优婆夷、皆见圣谛。

除了这五（千）位比丘之外，还有参加法会的，还有三类的声闻众，有五百位比丘尼、五百位优婆塞、五百位优婆夷。「皆见圣谛」，就是都已经证得初果以上的，四向四果，前面已经讲过了，就是证初果到四果，都可以叫做见圣谛，所以我们刚才讲那个僧有四种对不对？真实僧，除了这五千位的比丘是真实僧以外，还要加上五百、五百、五百，一千五，也都是真实僧，所以我们就知道与会的这些声闻众，至少都是初果以上的真实僧，都已经证果了，初果以上的罗汉。现在问题来了，为什么比丘这么多？五千人，为什么比丘尼才五百？差十倍，难道重男轻女吗？不是，这是女人的过失，因为女人自古以来，佛就常说女人智慧少、烦恼重、贪爱多，所以证果的少，这就是为什么比丘尼比较少的原因，因为佛说因缘所生法，所谓的因缘所生、无自性空这个道理，它已经是很难，已经甚深难得，已经很难被一般人所理解，可是要断尽一切的烦恼，然后离欲得涅槃的话，这是更加倍的困难。所以为什么女人这么难证果的原因，就是想要断尽一切烦恼，对女众来说确实是满难的，最主要就是因为她烦恼重、贪爱多、智慧又少，在家众的优婆塞、优婆夷，为什么也这么少呢？这个我们就很容易理解了，因为在家众俗务繁忙，心不容易清净，当然证果的就少，所以都各自只有五百、五百、五百，这样而已。还有人会觉得有疑惑，就是我们看其它的大乘经典里面，参加法会的声闻众都很多，都是什么六万、十万，都很多，为什么这部经大般若经，是一切大乘经典当中第一、最上的、最殊胜，为什么它反而声闻众这么少呢？这个是我们会起这样的一个疑惑，到底是为什么？在后面的嘱累品里面有谈到一段话，很重要，就是说明为什么大般若经特别、特别殊胜的原因，它怎么说？它说其余的经，经里面全部的内容如果你全部都忘掉的话，经里面所有的内容都忘失的话，

罪过只有很少，可是般若波罗蜜经当中一句话，你如果忘失的话，罪过就很大。其中的一句话如果你忘失的话，罪过就很大，其它的经典全部忘失，罪过很小。就凭这段话，就可以说明，为什么般若波罗蜜经在一切大乘的经典当中，它是最殊胜的，因为过去、现在、未来诸佛，都是靠这个成佛的，所以它最重要，这个我们在第一堂课已经介绍过，它是多么的殊胜。所以它现在就说，它的问题就是，为什么这么殊胜的经，声闻众参加的人这么少，到底是为什么原因呢？第一个原因是，因为这部大经甚深难解，所以参加法会的声闻众就很少，因为很难懂，凭声闻众的根性，是更难契入，因为声闻乘他一心一意只想走自我解脱的路线，心量也不够广大，然后智慧也不够圆满，也没有见性，证得四果阿罗汉都没有明心见性，当然对这个般若的部分是没有办法那么容易契入，因此参与法会的人数很少，才六千五百人而已，还没有上万，可见它很少。还有一个原因就是，其它的经典虽然参与法会的声闻众的人数很多，但是参差不齐，他们的程度不一样，可是现在的我们刚才讲过，至少是证初果以上的圣人，这也是另外一个原因，它为什么人数比较少，因为都是已经证得圣果了，其它的声闻众有些还没有证果，所以人数很多，但是有的证果、有的没有证果，所以现在的人数比较少，是因为他们都已经是证果的，而且都是声闻众里面的精华，所以当然人数会比较少。

好，讲到这边，我们声闻众的部分已经介绍完了，我们从下一次开始就介绍大乘的菩萨，参加法会的大乘菩萨有那些内容，然后大乘的境界到底是什么样的境界，我们下一次来介绍。今天就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切；我等与众生，皆共成佛道。