

菩提道次第广论-上士道 第一讲

敬礼至尊成就大悲诸善士足。

至诚地顶礼（归依礼敬）在最尊贵、已成就大悲心的诸善士（指菩萨）脚下。因为将进入上士道，所以首先求菩萨们的加被。

如是恒长修习生死种种过患，见一切有如同火坑，欲证解脱息灭惑苦，由此希求策逼其意，学三学道，能得解脱脱离生死。又此解脱无所退失，非如善趣，然所断过及所证德仅是一分，故于自利且非圆满，由此利他亦唯少分，后佛劝发当趣大乘。又云：「知乐非乐等如梦，见痴过逼诸众生，舍弃利他殊胜业，此于自利何精勤。」如是见诸众生堕三有海与我相同，盲闭慧眼不辨取舍，履步蹉跎不能离险，诸有成就佛种性者，不悲愍他，不勤利他不正理。即前论云：「盲闭慧目步蹉跎，欲利世间有佛种，何人不起悲愍心，谁不精勤除其愚。」当知此中，士夫安乐，士夫威德，士夫胜力，谓能担荷利他重担，唯缘自利共旁生故。故诸大士本性，谓专一趣注行他利乐，弟子书云：「易得少草畜亦食，渴逼获水亦欢饮，士夫此为勤利他，此圣威乐士夫力。日势乘马照世游，地不择担负世间，大士无私性亦然，一味利乐诸世间。」如是见诸众生众苦逼恼，为利他故而发匆忙，是名士夫亦名聪睿，即前书云：「见世无明烟云覆，众生迷堕苦火中，如救头然意勤忙，是名士夫亦聪睿。」是故能生自他一切利乐本源，能除一切衰恼妙药，一切智士所行大路，见闻念触，悉能长益一切众生，由行利他兼成自利，无所缺少具足广大善权方便。有此大乘可趣入者，当思希哉，我今所得诚为善得，当尽所有士夫能力，趣此大乘。此如摄波罗蜜多论云：「净慧引发最胜乘，能仁遍智从此出，此是一切世间眼，具足照了如日光。」由种种门观大乘德，牵引其意起大恭敬，而当趣入。

如是恒长修习生死种种过患，见一切有如同火坑，欲证解脱息灭惑苦，由此希求策逼其意，学三学道，能得解脱脱离生死。中士道所修习的内容，是思惟生死轮回的种种过患。如此恒常修习，一直到视三界如火宅，急着想要解脱三界、息灭轮回的苦为止，这时再来学习戒定慧三学，以期脱离生死。

又此解脱无所退失，非如善趣，然所断过及所证德仅是一分，故于自利且非圆满，由此利他亦唯少分，后佛劝发当趣大乘。修习中士道的结果，虽然能够解脱三界，不像人天善趣还会退堕（福报享完，仍堕恶趣），但是还没有断除一切的过失（只断见思，尘沙、无明仍在），圆满一切功德（法身、般若、解脱三德未圆满），这样连自利都不圆满，更何况要圆满利他。

所以佛在我们证得解脱之后，劝发菩提心趣入大乘。

故具慧者，理从最初即入大乘。如摄波罗蜜多论云：「无力引发世间利，毕竟弃舍此二乘，一味利他为性者，应趣佛乘由悲说。」但是，有智慧的修行人，必定是一开始就发大悲心，不会想要自我解脱。虽然修大乘也需要出离心，但是和最初就发小乘心、一心希求解脱的情况不同。由于他知道大乘的殊胜，就像摄波罗蜜多论中所说：「因为声闻、缘觉没有能力引发世间的利益，所以最后终究还是弃舍二乘的自求解脱，而以悲愍心来劝导众生，趣入以利他为主的大乘。」

又云：「知乐非乐等如梦，见痴过逼诸众生，舍弃利他殊胜业，此于自利何精勤。」又说：「由于已经知道世间的快乐、不快乐，都和梦境一样的虚妄不实，也见到了众生被无明愚痴所逼恼的过失，如果还舍弃利他的殊胜菩萨事业（菩萨以利生为事业），而一味地追求自利，实在没什么道理。」

如是见诸众生堕三有海与我相同，盲闭慧眼不辨取舍，履步蹉跎不能离险，诸有成就佛种性者，不悲愍他，不勤利他不正理。就是因为见到众生还堕在轮回的苦海当中，被无明蒙蔽了智慧的耳目，不知道如何取舍善恶，一直跌跌撞撞地不能避开险坑，所以具有大乘种性的菩萨，才会悲愍众生，积极精勤地利他。

即前论云：「盲闭慧目步蹉跎，欲利世间有佛种，何人不起悲愍心，谁不精勤除其愚。」正如前论中所说：「见到被无明蒙蔽慧眼，在生死中流浪不断跌跤的众生，有那一个大乘种性的菩萨，不会生起悲悯心，希望能快速地帮他去除愚痴？」

当知此中，士夫安乐，士夫威德，士夫胜力，谓能担荷利他重担，唯缘自利共旁生故。所以，上士的安乐、威德、胜力，就是能担荷起利他的重担，那个只知道自利的中、下士，和畜生有什么差别？

故诸大士本性，谓专一趣注行他利乐，弟子书云：「易得少草畜亦食，渴逼获水亦欢饮，士夫此为勤利他，此圣威乐士夫力。日势乘马照世游，地不择担负世间，大士无私性亦然，一味利乐诸世间。」上士的大乘菩萨，就是专心一意地利乐他人为主。弟子书中说：「中、下士，好比畜生一心一意只为自己求活，饿了见草就吃，渴了遇水就喝，这样也就心满意足了。大乘菩萨却不同，所有的威德、安乐、胜力，都建筑在利益他人身上，就像太阳永远不知疲累地照耀世界，大地永远不知拣择地负载万物，菩萨无私忘我的精神也是如此，只知一味地利乐有情。」

如是见诸众生众苦逼恼，为利他故而发匆忙，是名士夫亦名聪叡，即前书云：「见世无明烟云覆，众生迷堕苦火中，如救头然意勤忙，是名士夫亦聪叡。」像这样见到众生被种种苦所逼恼，因而急切地想要利他的菩萨，就称为上士或者聪慧的人。正如弟子书中所形容的：「见到世间被无明所覆盖，迷乱堕入苦火中的众生，就像自己的头发着火一样，奋不顾身地急忙救火，像这样一心只为利他的菩萨，就称为士夫、或者聪慧的人。」

是故能生自他一切利乐本源，能除一切衰恼妙药，一切智士所行大路，见闻念触，悉能长益一切众生，由行利他兼成自利，无所缺少具足广大善权方便。为什么称为聪慧的人呢？因为他知道精勤利他有那些广大的意义——它是出生自他一切利乐的根源、是去除一切衰恼的妙药、是一切智者所行的大道。他能藉由六根的见闻觉知，随时长养、利益一切的众生，在行利他的同时，兼又成就自利，像这样圆满具足广大、方便、善巧的菩萨，就称为聪慧的人。

有此大乘可趣入者，当思希哉，我今所得诚为善得，当尽所有士夫能力，趣此大乘。此如摄波罗蜜多论云：「净慧引发最胜乘，能仁遍智从此出，此是一切世间眼，具足照了如日光。」由种种门观大乘德，牵引其意起大恭敬，而当趣入。既然知道有这么殊胜的大乘门可入，在思惟它的希有难得、又庆幸自己已经善得的同时，应发愿尽自己的一切能力趣入大乘。正如摄波罗蜜多论中所说：「清淨的智慧（空悲不二的智慧），能引发最殊胜的大乘，佛陀圆满的智慧也是从这里产生的，这个智慧是一切世间的耳目，就像日光圆满普照大地一样。」总之，我们应藉由各种不同的方法，来观察大乘的功德，以便恭敬地发心趣入。

由是因缘于大士道次第修心分三：一、显示入大乘门唯是发心，二、如何发生此心道理，三、既发心已学行道理。 今初

整个上士道修行的次第，分为三大部分：第一、是显示能入大乘之门的唯一条件，就是发菩提心，第二、是如何发菩提心的方法，第三、发菩提心之后，应当修学的内容。

首先介绍第一个部分。

如是若须趣入大乘，能入之门，又复云何。此中佛说二种大乘，谓波罗蜜多大乘与密咒大乘，除此更无所余大乘。于此二乘随趣何门，然能入门唯菩提心。若于相续，何时生此未生余德，亦得安立为大乘人。何时离此，纵有通达空性等德，然亦堕在声闻等地，退失大乘。大乘教典多所宣说，即以正理亦善成立，故于最初入大乘数，亦以唯发此心安立，后出大乘亦以唯离此心安立。故大乘者，随逐有无此心而为进退，如入行论云：「发菩提心刹那后，诸囚系缚生死狱，然应称为善逝子。」又云：「今日生佛族，今为诸佛子。」此说发心无间，即为佛子。圣弥勒解脱经云：「善男子，譬如破碎金刚宝石，然能映蔽一切胜妙金庄严具，亦不弃舍金刚宝名，亦能遣除一切贫穷。善男子，如是发起一切智心，金刚宝石，纵离修习，然能映蔽声闻独觉。一切功德金庄严具，亦不弃舍菩萨之名，能除一切生死贫穷。」此说虽未学习胜行，然有此心便名菩萨。龙猛菩萨云：「自与此世间，欲证无上觉，其本菩提心，坚固如山王。」金刚手灌顶续云：「诸大菩萨，

此极广大，此最甚深，难可测量，秘密之中最为秘密，陀罗尼咒大曼陀罗，不应开示诸恶有情。金刚手，汝说此为最极希有，昔未闻此，此当对何有情宣说。金刚手答曰：曼殊室利，若有正行修菩提心，若时此等成就菩提心。曼殊室利，尔时此诸菩萨行菩萨行，行密咒行，当令入此大智灌顶陀罗尼咒大曼陀罗。若菩提心未圆满者，此不当入，亦不使彼见曼陀罗，亦不于彼显示印咒。」故法虽是大乘之法，不为满足，最要是彼补特伽罗入大乘数。

如是若须趣入大乘，能入之门，又复云何。我们现在已经知道大乘的殊胜，也知道必须要趣入，但是该如何入大乘门呢？

此中佛说二种大乘，谓波罗蜜多大乘与密咒大乘，除此更无所余大乘。于此二乘随趣何门，然能入门唯菩提心。佛说只有两种大乘，就是显教和密教，除了这两种之外，并没有其它的大乘。但无论你是修学那种大乘，能入大乘之门的唯一条件，就是发菩提心。

若于相续，何时生此未生余德，亦得安立为大乘人。何时离此，纵有通达空性等德，然亦堕在声闻等地，退失大乘。因此，看你什么时候能够相续生起菩提心，就算还没有生起其它的功德，也称你为大乘人；相对的，看你什么时候离开菩提心，纵使你已经见有空性等功德，也仍然堕小乘、退失大乘。

大乘教典多所宣说，即以正理亦善成立，故于最初入大乘数，亦以唯发此心安立，后出大乘亦以唯离此心安立。在大乘的经典里面，也都是这样宣说：什么时候发菩提心，就什么时候入大乘；什么时候离菩提心，就什么时候退失大乘。

故大乘者，随逐有无此心而为进退，如入行论云：「发菩提心刹那后，诸囚系缚生死狱，然应称为善逝子。」又云：「今日生佛族，今为诸佛子。」此说发心无间，即为佛子。因此，所谓的大乘，就是以菩提心的有无作为进退的标准。正如入行论中所说：「发菩提心的刹那，尽管你还系缚在生死的牢狱之中，也称为佛子。」又说：「今日生在佛族当中，就称为诸佛之子。」这些都是说明，只要没有间断的发菩提心，就是佛子。

圣弥勒解脱经云：「善男子，譬如破碎金刚宝石，然能映蔽一切胜妙金庄严具，亦不弃舍金刚宝名，亦能遣除一切贫穷。善男子，如是发起一切智心，金刚宝石，纵离修习，然能映蔽声闻独觉。一切功德金庄严具，亦不弃舍菩萨之名，能除一切生死贫穷。」此说虽未学习胜行，然有此心便名菩萨。圣弥勒解脱经中说：「善男子！就像破碎的金刚宝石，虽然破碎，它的光芒仍然能遮蔽一切黄金的饰品，不但不失去金刚宝石的名称，也能除去一切的贫穷。善男子！能发起誓愿成佛的菩提心（喻金刚宝石），纵使还未修习六度万行（喻破碎的金刚宝石），也能遮蔽声闻缘觉的一切功德（喻黄金饰品），既不失去菩萨的名称，也能出离一切的生死（喻一切的贫穷）。」

这段话的意思是说，虽然还没有学习殊胜的菩萨行，只要有菩提心就能称为菩萨。

龙猛菩萨云：「自与此世间，欲证无上觉，其本菩提心，坚固如山王。」
龙猛菩萨也说：「我和这世界的任何人一样，要想证得无上菩提的根本，就是有一颗坚固如山王的菩提心。」

金刚手灌顶续云：「诸大菩萨，此极广大，此最甚深，难可测量，秘密之中最为秘密，陀罗尼咒大曼陀罗，不应开示诸恶有情。金刚手，汝说此为最极希有，昔未闻此，此当对何有情宣说。金刚手答曰：曼殊室利，若有正行修菩提心，若时此等成就菩提心。曼殊室利，尔时此诸菩萨行菩萨行，行密咒行，当令入此大智灌顶陀罗尼咒大曼陀罗。若菩提心未圆满者，此不当入，亦不使彼见曼陀罗，亦不于彼显示印咒。」故法虽是大乘之法，不为满足，最要是彼补特伽罗入大乘数。金刚手灌顶续中说：「大菩萨们！最广大、甚深、秘密的密咒坛城，不应该轻易地为诸恶有情来开显。文殊菩萨问金刚手菩萨说：那么，你所说最希有的密咒坛城，应当为那种人来宣说呢？金刚手菩萨回答说：文殊呀！如果有人以修菩提心为正行，也希望能成就菩提心，正在修行菩萨行、修行密咒，就应当为他灌顶，使他能进入密咒的坛城之中。如果菩提心还没有圆满，就不该令他见坛城，也不该为他显示手印和咒语。」所以，并不是修习大乘之法的人就是大乘，而是修法的人能发菩提心进入大乘，才是最重要的。