

菩提道次第广论
第三十五讲
[下士道-深信业果 11]
(十恶业-瞋恚④)
(一念瞋心起，百万障门开)
最尊贵的净莲上师讲解

各位居士大德！阿弥陀佛！

我们继续昨天「一念瞋心起，百万障门开」的内容。

「不乐佛法障。习童蒙法障。乐着小乘障。不乐大乘障」。

「不乐佛法障」，就是不好乐佛法，这一世不好乐修学佛法，这也是过去瞋心的障碍。

「习童蒙法障」，童蒙，就是小的意思。喜欢修行小法，或者是外道法。有些人一听到外道法，他就眼睛发亮，然后一听佛法，他就打瞌睡，就是有这样的障碍。他学习那种小法术，还是画符念咒，或是一些道法，他特别有兴趣，这也是一种障碍。

或者是「乐着小乘障」，佛法的内容非常的博大精深，但是他偏偏就会选择小乘的部分，他觉得特别相应，这就是好乐，而且耽着在小乘法里面。

「不乐大乘障」，不好乐修学大乘，这就是因为瞋恚心重的缘故。过去瞋恚心重，很难种善根，所以这一世就会耽着在小法、小乘，没有办法发心修学大乘的菩萨道。

「性多惊怖障。心常忧恼障」，有些人生性多惊恐、怖畏，心怀忧戚、热恼，身心不得安稳。这个就是说有些人他胆子小，容易受惊吓，莫名其妙的就感觉到恐怖、害怕，即使他身上平安符、什么符戴在身上，或者很多加持的宝物戴在身上，可是他依然没有安全感，家里也是供这个、供那个，很多宝贝、加持物，可是他还是会担心、会恐惧、会害怕，缺乏安全感；或者常常心情不好、闹情绪；要不然就是很容易担忧，事情还没有发生，他就已经想一堆在那边了；或者容易悲戚，就是一点点小事就伤感、想不开；要不然就是容易发脾气，身心经常都处在热恼当中。

这些都是因为过去世，曾经发过菩提愿，发过四弘誓愿，或者是曾经发愿说：我一定要度尽众生，我一定要怎么样、怎么样，就是发过菩萨的誓愿。

可是因为瞋恚心一起来，就退心了，退失当时曾经发的誓愿、或者承诺，导致这一世你不管修习任何的大乘法门，都没有办法跟慈悲心相应，这是很大的障碍，也有很多修行人都是卡在这里。就是说他心情好的时候、身心状况佳的时候，他是可以发心的；或者是他精进心一起来，非常好乐、勇猛，发很大的菩萨誓愿。可是心情不好的时候、身心状况不好的时候、生病的时候、烦恼的时候，就退心了。那一退心，就会有我们刚刚讲的这些状况，忧虑、担心、恐惧、害怕，或者是烦恼、心情不好、忧虑、牵挂，都是因为退心所产生的障碍。所以，我们希望在任何情况之下，不管经过任何的挫折，或者是磨难，都依然不退失菩提心。

想要这一世开悟成佛的，就一定不要让自己在任何情况之下退失菩提心，因为一退失菩提心，马上障碍就现前。你收集再多的宝贝、加持物，都是没有办法让你成就的，依然没有安全感，没办法靠什么药丸、甘露丸，还是什么……，不管你是闻解脱、见解脱、还是时解脱，还是什么解脱的药丸，都没有办法让你解脱，懂吗？最好的保护是什么？就是菩提心，你不用再戴什么任何的平安符、还是加持物在身上，你只要带着一颗完完整整的菩提心，就可以走遍天下，一定保证很安稳，因为菩提心是最好的保护。所以我们都希望，自己不要轻易地就弃舍众生，然后忘失了过去曾经发的誓愿。

我们明天会介绍怎么发菩提心的方法，还有怎么对治瞋心的方法。因为我们现在这样念下来，就知道瞋心不好，可是我没办法，它还是会发脾气，所以怎么样转念的方法也满重要的。我们打算把这一段课文讲完之后，如果明天还有一点时间的话，我们就介绍怎么样转念，瞋恚心起来，我们怎么转念的方法，千万千万不要再继续串习瞋恚的习气，一定要让它每天减少，而且快速的减少。然后再加上正确的发菩提心，这样相信很快就能清净瞋恚的种子。因为转念只是一种善巧方便，但是没有从根本对治，我们的目标是希望连瞋恚的种子，都能够完全的清净，而不是说瞋心起来，你怎么样伏它，可是你瞋恚的种子还在八识田里面，它不会自己消失，所以我们还是要进一步从根本下手。除了发菩提心之外，才能够完全的铲除那个瞋恚习气的种子，不管它串习多久，我们都有办法让它完全地清净，就是要知道如何正确的发菩提心，它是最好的从根本下手。我们明天好好介绍，先看看有哪些障碍，吓得不敢再犯，然后再看怎么对治。

接下来，「爱着生死障。不专佛法障。不喜见闻佛自在神通障」。

「爱着生死」，就是还是喜欢生死轮回，为什么他会好乐生死轮回呢？就是没有出离心、贪欲重、欲望强，很难生起出离心，所以他就是好乐、还是喜欢继续生死轮回。所以我们如果问现在修行的这些学佛的人，你问他这一世想不想解脱？恐怕百分之八十以上，都还没有准备好这一世要解脱，对不对？你们都准备好了没有？都是求这一世的利益或下一世的利益比较多。这样子对我好，这样可以健康长寿，这样可以有福报，这样可以有功德，这样可以累积善业，都是为自己求，或者是为我们的家人求；不是为这一世求，就是为下一世的果报比较好这样子来求，没有想要解脱的，是不是？那就是现在讲的「爱着生死障」，只要你还没有一心一意想要赶快这一世一定要解脱，或者是开悟成佛的话，你就还是贪着生死，即使你今天在佛法里面，可是你一切所为何来呢？你的动机跟发心到底是为什么呢？还是为这一世求比较多嘛！还有为来世求比较多，是不是？还没有真正的发心，要出离三界、轮回的出离心，还没有真正生起。没有出离心，菩提心当然就很难生起，因为我们知道出离心是菩提心的基础。

「不专佛法障。不喜见闻佛自在神通障」，没有出离心，那当然就没有办法割断俗缘；爱着生死法，当然就不专爱佛法；也因为贪爱多、欲望强的缘故，所以修定就不能够得定。那个贪欲强的，就散乱心重，他不是散乱、就是掉举，微细的散乱就叫掉举，所以他今天来学禅定的话，也很难得定，问题就出在他的贪欲特别强。贪欲强，他今天来学禅定也是很麻烦，因为一有一点点那个境界、或身体很舒服，他马上就着在上面，所以很难得四禅八定，更不要说九次第定。灭尽定就可以证阿罗汉，很难很难，就是因为他贪爱重的关系，欲望强，容易着在种种的境界上面。如果得定的话，那不得了了，一定非常的爱着、耽着难舍。所以他很难得定，因为没有出离心，贪爱重，很难得定。

再加上生性多疑，他不相信禅定可以开发神通，因为自己没有办法得定嘛。我们知道禅定可以发神通，神通是由定发的，你除非证到禅定，你才能够由禅定而发神通。我们现在已经讲到无色界定了，应该有这样的概念，就是证得四禅之后，然后再加修神通。

我们这次《大智度论》会介绍五种神通，然后它是怎么修的，它都是依

四禅来修的，那什么方法，我们到时候会稍微介绍一下。就知道你要由禅定开发神通，有一部分是你证得禅定的时候，神通自然生起，但是有一部分是要加修的，要依四禅而修，就是你入四禅，然后出定，然后你修一个什么观想，然后再入定，再出定，这样五、六次之后。譬如说：你要修天耳通的话，入四禅，然后出定，因为在四禅当中是没有办法观想的，所以你要入四禅，然后出定，然后听音声，如果是天耳通的话，你就是在出禅定之后听音声，从粗的开始听，然后慢慢听到微细的，然后你的房间之内的音声，然后扩大到东方、南方、西方、北方、四维、上下，十方的声音，慢慢把它扩大，这样子慢慢练习之后，你就往上可以听到天界的声音，往下可以听到地狱的声音，这个都是依四禅而发的。所以我们知道神通是一定是由定发，他如果没有禅定，他说有什么通，那个我们就知道他不是真的神通，什么鬼通、灵通、报通。

所以这一类的人，因为他自己贪爱重，没有办法得定，当然没有办法开发神通，所以他就不相信，因为自己也没有办法证得，因为生性多疑，他就说：「你们经论上说那些菩萨的神通境界，那根本都是怪力乱神，那个是唬人用的，根本就没有那回事。」这个就是现在讲的。所以他不喜欢看、也不喜欢听有关于菩萨怎么样显现神通自在的种种境界，他不好乐听、也不好乐看到，这也是一种障碍。就是不相信神通的，也是一种障碍。

「不得菩萨诸根障」，这个菩萨诸根，指的就是菩萨种种的善根。那像在三十七菩提道品，我们知道有五根、五力，这个也是属于菩萨的善根。五根、五力，知道吗？信、精进、念、定、慧。就是信根，然后发展成信力，就是五根、五力，这个都是属于现在讲的「菩萨诸善根」的范围。可是他没有办法得，就是障碍，因为瞋心所产生的障碍，所以他没有办法成就菩萨的五种善根力，就是信根力、精进根力、念根力、定根力、慧根力。

「不行菩萨净行障」，这就是因为没有这五种善根力，因此没有办法行菩萨的净行。菩萨的净行，我们在《华严》的「净行品」当中就可以很清楚地看见，他随时都可以发愿的，遇到任何的境界都可以发愿怎么样来利益众生，这就是有善根力之后才能够做得到的。

「退怯菩萨深心障」，这个就是退失菩提心。我们也知道瞋心一起来，就退失菩提心了。

「不生菩萨大愿障」，这个就是不再发菩萨誓愿了。不再发愿也是因为退心，瞋心一起来，就退失菩提心愿了。

「不发一切智心障」。这一切智，就是指根本智。我们都是先得根本智，然后才慢慢地圆满后得智。这边一切智指的是根本智，就是不想开悟，那也没有办法开悟，就是这样的障碍。

「于菩萨行懈怠障」，这个就是没有办法精进行六度。

「不能净治诸业障」，这是不能净除业障。

「不能摄取大福障」，这就是不能够积聚福德资粮。

「智力不能明利障」，就是智慧不能明利。

「断于广大智慧障」，就是不能发广大的智慧力。

「不护持菩萨诸行障」，那就是不护持，见到人家行菩萨道，不会尽心尽力地护持他，不会护持佛法，尤其是大乘的菩萨道这个上面，不会尽心尽力地来护持。

我们就知道，这一段看下来，因为瞋心所产生的障碍，让我们没有办法培植善根力，又退失菩提心，又不能发菩萨誓愿，又不能开发智慧，又懈怠、不喜欢行菩萨的六度，又不能够净除业障，又不能够积聚福德资粮，又不能开发智慧，智慧不明利，这都是瞋心的障碍。然后见到别人行菩萨道，也不会尽力地护持。

「乐诽谤一切智语障。远离诸佛菩提障。乐住众魔境界障。不专修佛境界障。不决定发菩萨弘誓障」，这就是不但不护持佛法，而且还喜欢说一些毁谤的话。在旁边浇冷水，不会随喜赞叹，还毁谤、批评、破坏，所以这样当然很难证得菩提。不能够证得菩提，当然他就反而喜欢住着在魔境界当中。喜欢住着在魔境界当中，当然就不能够专修佛境界，那也没有办法发四弘誓愿。

什么是菩萨的魔境界呢？有十种，十种大乘菩萨的魔业，都是因为瞋恚心的障碍，这个我们要非常非常的注意。哪十种魔业呢？因为我们知道发菩提心就是大乘，你一退失菩提心，就马上又堕回小乘，你一念发心，又由小乘进大乘，一念退失菩提心，又堕到小乘来。所以，什么是大乘？发菩提心的就是大乘。所以十种魔业：

第一条，忘失菩提心，你所行的一切功德善业，都是魔业。只要你行的

功德善业，不是跟菩提心相应的，全部都是魔业。不要以为自己在累积资粮，在行功德善业，行的都是魔业，只要忘失菩提心，虽然修一切的善根，都是魔业。

第二个，恶心布施，是为魔业。恶心布施，就是你虽然喜欢布施，但是以瞋恚心或嫉妒这样子来布施，那你这个布施就是魔业，而不是圆满布施波罗蜜。或者是带着傲慢、瞧不起别人说：「你看我都可以，你都不行。」所以是不管是带着瞋恚、还是嫉妒、还是傲慢的布施，都是魔业。

第三，瞋心持戒，是为魔业。持戒持到起瞋心、生烦恼，不管是对自己、还是对别人持戒有意见的，这个都是魔业。自己吃素，看人家不吃素，这个吃素就是魔业。因为你想持不杀生戒，结果起瞋恚心，你这个不杀生是魔业，懂吗？我们持戒清净，绝对不会跟瞋心相应的，所以你持戒持到瞋心很重，那个就是有问题，所以你的持戒就变成魔业了，而不是持戒清净，或者持戒精严。或者自己自我要求，持戒持到发脾气，这个也是魔业，看到别人持戒不清净，也是魔业，生烦恼嘛！这个也要注意。

第四，弃舍恶性重大的众生不度，是为魔业。想说这个人这么坏，没救了，算了，就把他舍弃了，退失菩提心嘛。菩萨利益众生是平等的救度，好人要度，坏人更要度，而且要快快度。因为他坏，所以他造业的速度更快，恶性越重大，他造的业越重，所以要赶快度他。反而是好人，他反正不会做坏事，慢慢度没关系，坏人要快快度，因为他每天都在造很严重的恶业，所以我们是不是要先度他才对？所以好人、坏人谁先度？坏人先度。所以我们舍弃恶性重大的众生不度，这个就是魔业，因为你忘失菩提心了嘛！有对象的差别，喜欢的才要度，不喜欢的门儿都没有，这个就是有对象的差别，不是平等的救护一切的众生，所以这时候是菩萨的魔业。

第五，远离懈怠的众生，不策励使他精进，是为魔业。那个很懒散、懈怠、放逸的，怎么劝、怎么说，他都不听的，就说：「啊！算了啦！」就不鼓励使他精进，这个也是魔业，因为我们也是弃舍众生嘛！心中弃舍众生。所以我们不要因为他好像懒懒的，叫他来上课也懒懒的，听经闻法也懒懒的，哪边有法会、精进佛七、禅七，邀请他，他也懒懒的、不好乐。每天随顺自己贪欲的习气，不喜欢来亲近佛法，看起来好像是非常放逸、懈怠，这样的一个人习性重的众生，我们也是发愿要度他。

第六，轻慢、散乱心重的众生，不劝他持戒修定，是为魔业。那些散乱心比较重的，我们就瞧不起他说：「你这么散乱，不用啦！不必啦！不可能持戒，也不可能得定的，那就不用啦！也不用持戒，也不用修定，因为散乱心太重嘛，所以你持戒也持不好呀，那也不可能得禅定的呀！」所以也是心中弃舍他，这个也是不应该的。我们还是一样劝他持戒，劝他修定，只是我们知道比较难，可是还是要开始啊，不能就这样放弃了。所以散乱心重的，我们也依然鼓励他从持戒下手，有空也是慢慢熏习，熏习一点禅定的习气，也是很好。

第七，讥笑、嫌恶劣慧的众生，不令他具有正见，是为魔业。对那个愚痴心比较重的、没有智慧的这样的一个众生，我们就嘲笑他说：「如果要等你开悟，要等到驴年！」驴年，十二生肖没有驴，就是说你不可能开悟的，所以你今天来学佛，也不可能成就，因为你很笨嘛，也听不懂，也不知道怎么修，愚痴性这么重，那怎么可能呢？就放弃众生，不让他具有正知正见来学佛修行，这个就是魔业。

第八，增长我慢，无有恭敬，是为魔业。就是贡高我慢，不管你是因为什么事情贡高我慢，以为自己可以布施，因此贡高我慢；或者觉得我持戒持得很好，因此贡高我慢；还是我禅定功夫很高，因此贡高我慢。不管你是在哪一方面，你觉得有成就感的，就贡高我慢，这个就是魔业。贡高我慢，当然就没办法恭敬别人。

第九，于诸众生，多行恼害，是为魔业。就是多方面来恼害众生，任何恼害众生就是违背菩提心，没有慈悲心你才会想要恼害众生，所以这一定就是魔业。所以我们任何情况之下，再怎么生气，都不要动那个怎么样去恼害众生的念头，不要去做这样的事情，然后自己再转化，转瞋恚为菩提心。

第十，不求正法真实智慧，乐着外道小乘，是为魔业。就是不求无上菩提，而且喜欢、贪着外道小乘，外道小乘就是不发菩提心，不救度众生，这个也是忘失菩提心，是为魔业。

以上就是大乘菩萨的十种魔业，如果乐于住着在这些魔境界当中，当然就没有办法专修佛境界，发四弘誓愿——众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成。就没有办法发这样的四弘誓愿，因为乐着在这十种魔境界当中。

「不乐与菩萨同住障」，不喜欢、不好乐跟菩萨同住，不一定是住在一起，就是互相往来、互相做朋友、常常相处在一起，我们叫做同住。不喜欢跟菩萨来往，为什么呢？因为瞋心、嫉妒，或者是没有惭愧心的关系，所以不喜欢跟菩萨来往。

「不求菩萨善根障」，这个也是因为瞋心的缘故，瞋心的障碍，所以没有办法多种善根性。

「性多见疑障」，这是生性多疑，常常怀疑不信。这是因为过去多瞋，不愿意相信因果，所以就没有正信。

「心常愚闇障」，愚，就是愚痴，愚痴、闇钝。这也是脾气不好，我们昨天讲了，脾气不好、常常发脾气，脑筋就不清楚，因为气胡涂了，所以就不可能有智慧。没有般若正见的话，当然心就经常会处在愚痴、闇钝的状态，这就是瞋恚心的障碍。

「不能行菩萨平等施故，起不舍障」，从现在开始，就是障碍我们成就菩萨的十种波罗蜜。只要我们瞋心还在的话，我们十种波罗蜜就不可能圆满。我们也知道，除非圆满十种波罗蜜才可能开悟成佛，可是我们十个波罗蜜，一个都没有办法达到的话，我们这一世再怎么发愿说我要成佛、我要开悟，都是不可能的，都是枉然，因为瞋恚心障碍十波罗蜜的圆满。

首先，就是不能够平等布施。我们刚才讲的，因为瞋心，有对象的差别，喜欢的人可以帮忙，可是不喜欢的人就没办法布施，所以他有对象的差别。心中有好恶、有取舍，因此没有办法平等布施，当然就不能够圆满布施波罗蜜。我们知道菩萨的布施波罗蜜，就一定是三轮体空，没有布施的我，没有接受我布施的众生，还有布施这件事情，都是丝毫的不着，你才能够没有对象的差别，然后平等的布施；布施完之后，心里面好像什么事情都没有发生一样，这样才可以圆满、平等的布施一切众生。

「不能持如来戒故，起破戒障」，这也是因为瞋念一起的话，就退失菩提心，心舍弃众生，当然首先就破了菩萨的根本戒。心舍弃众生，就破菩萨的根本戒，没有菩提心，那当然就没有办法圆满持戒波罗蜜。

「不能入堪忍门故，起愚痴恼害瞋恚障」，这就是不能够圆满忍辱波罗蜜，脾气不好的人，一定没有耐心，一定不能够忍耐，所以他一定很难修忍辱。因为瞋恚不能够修忍辱，所以就会被愚痴无知所覆盖，而起了恼害众生

的心。

「不能行菩萨大精进故，起懈怠垢障」，因为生气的时候，起的都是不好的念头，所以就没有办法做到四正勤。我们知道四正勤就是：你没有生起的恶念，让它不生；已经生起的恶念，要让它断。可是瞋心一起来的时候，满脑子都是恶念，所以这个时候一切的恶念很难断，也很难不让他生起。没有生起的恶，很难让它不生起；已经生起的恶，很难让它断。那个善也是一样，未生善使令生，已生善使令增长，也是做不到，这时候没有善法的，都是恶念、都是恶法，所以就没有办法做到精进波罗蜜。

「不能得诸三昧故，起散乱障」，这就是没有办法圆满禅定波罗蜜。因为瞋心让我们身心处在热恼当中，经常发脾气，经常身心都是热恼，当然没有办法得定。没有办法得定，就没有办法开发智慧，所以它一定是障碍我们的般若波罗蜜。

所以下面讲，「不修治般若波罗蜜故，起恶慧障」，没有办法得定，就没有办法开发智慧，所以心所生起的都是恶念。他的定是邪定，不是正定，没有办法得正定，有定的话也都是邪定，由邪定而生的就是邪慧、恶慧，所以他也没有般若的智慧，起的都是恶慧。

「于处非处中，无善巧障」，这个「处」，就是合理的意思。对于合理、还是不合理，他没有善巧。

从这边开始下面的四个，就是属于后得智。我们刚才讲，你先圆满根本智，然后才能够慢慢的圆满后得智，有了根本智之后，然后圆满后得智。有了根本智的摄持，你行一切的善巧方便，或者是后面的愿波罗蜜、力波罗蜜、智波罗蜜，它都是属于后得智的范围，你才有无量的善巧方便。或者是力波罗蜜、愿波罗蜜、智波罗蜜，它都是从根本定的基础之上而起的无穷的妙用，所以它才有无量的善巧方便。可是如果没有前面的般若正见，没有得根本智的话，那后得智当然就没有办法圆满。所以这边讲，因为没有后得智的圆满，就没有那个善巧方便，没有那个智慧来分辨合理、还是不合理？这个是如法、还是不如法？没有这个智慧的分辨，所以不善巧。

「于度众生中，无方便障」。在度众生的过程当中，也没有出入自在生死涅槃的方便。刚才是说没有分辨善巧的智慧，因为瞋恚心重的修行人，很难得定，很难得定就很难开发这个根本智；没有根本智，当然就没有种种的

善巧方便，来分辨合理、还是不合理，如法、还是不如法。同样的，他也没有那个方便。

这边讲的方便，是出入生死、涅槃的方便。这就是菩萨发愿来娑婆世界度众生，他虽然到红尘、六道轮回里面来度众生，但是他不会被生死迷惑，因为他是愿力来的，他不是业力来的，所以他虽然发愿入红尘，但是不会被红尘染着，不会被生死障碍，这就是所谓的「智不住三有」。他有见空性的般若正慧，所以虽然在生死轮转当中，但是他不会迷惑颠倒，他都不会忘失菩提心，也不会忘记利益众生的这个菩萨誓愿来的。所以他来到这边，一定是不执着的来行利益众生的事情，因为他是带着这个誓愿来的。

所以他虽然有这个见空性的智慧，可以解脱，但是他不入涅槃，不安住在涅槃当中，是因为悲心的关系，所以是「悲不入涅槃」。「智不住三有，悲不入涅槃」，所以他可以在生死跟涅槃当中，出入自在，他不住生死，也不住涅槃，那怎么样呢？来来去去的，两边都不着。

可是瞋恚心重的众生，他就没有办法做到这样，因为他既没有见空性的智慧，也没有悲心度众生，所以他当然就没有出入生死、涅槃自在的这样的一个方便。

「于菩萨智慧中，不能观察障」，这个就是指力波罗蜜，没有办法圆满力波罗蜜。这边的「力」，就是指思择力跟修习力。

我们一般是先用智慧来思惟观察，思惟观察之后，我们就抉择，我们才可以决定这个是可以行的、还是不能行的？就是可以做的、还是不可以做的？可以做的，我们才去做，这个是指一切的菩萨行来说，菩萨道当中种种利益众生的事情，他要有智慧来分辨这个是可行、还是不可行？有智慧的摄持。

我们常常会有那个心，但是会做错，就是因为我们没有见空性的智慧，没有分辨的智慧。所以我们虽然发心，很欢喜去做，但是结果不是这个样子，就是因为没有这个力波罗蜜的摄持。没有智慧先去思惟、观察之后，然后才来决定这个是可以做、还是不可以做，这个都是智慧的作用。缺乏这个见空性的智慧，往往就会判断错误，就变成说你虽然非常的慈悲，但是没有智慧，所以所做的菩萨行会不圆满的原因就出在这里。

我们决定去实践的这个部分，就是修习力；我们思惟观察，这个就是思

择力。先要思惟、观察，然后再抉择，然后去实践，这个就是修习力，这个是力波罗蜜的范围。所以有这个智慧摄持的话，我们在行六度，都能够做到三轮体空，就是我们已经有见空性的智慧，你布施也是三轮体空，持戒也是三轮体空，都是，这样子才能够圆满波罗蜜。所以瞋恚心重的修行人，当然就没有这样的观察的智慧。

「于菩萨出离法中，不能了知障」，这就是不能够成就智波罗蜜。所谓的智波罗蜜，就是你可以成就一切法，但是都不执着一切法。你今天不管修学什么法门，你很快就能够相应，很快就成就，但是你又对这个法不执着。可是如果没有智波罗蜜、瞋恚心重的修行人，他就会学什么就执着什么，所以他也很难成就一切法，也很难于一切法自在。

「于一切法自在」的意思就是说，你不会被任何一法困住，你今天不管修习什么法门，都不会被这个法门困住，不会耽着在上面，紧抓不放，然后很执着这个法门。很执着这个法门，他表现出来的，就是排斥其它的。我今天修净土法门的，就是这个最殊胜，其它都没有这个这么殊胜，你心中有这样的自赞毁他，就是现在讲的，没有智波罗蜜的摄持。我认为大圆满是最圆满中的圆满，其它都比不上，这个就是没有智波罗蜜的摄持，因为你着在大圆满上，你着在净土法门上。

有智波罗蜜的菩萨，他是都可以圆满，我今天念佛，我就成就念佛三昧，我今天念华严的话，我就成就海印三昧，但是我又不执着海印三昧，我也不执着念佛三昧。我今天念法华，我就成就法华三昧，但是我又不执着法华三昧它是最殊胜的，然后排斥其它，不会。所以我每一个法门都可以成就，成就一切法，于一切法不着，这个就是智波罗蜜。也是因为心不执着，才能够成就一切法，因为你有执着，你排斥其它，那其它的被你排斥了，你就不可能成就了嘛，对不对？

所以瞋心重的人，他特别特别的执着，他一定是修一个法就着在上面。因为我们想一想，他为什么脾气这么坏？就是因为执着嘛！人家反对他，他就发脾气了。他越执着，脾气就越大，脾气越大，就表示他对这个，不管是想法、看法、还是作法，他认为他对，别人错嘛！因为执着在上面，所以他才会发脾气，要不然他为什么要发脾气？就是因为他认为他对嘛，所以实际上他是被自己的执着困住了。当人家不能够同意，反对他、不认同他的时候，

他就发脾气了。

所以我们会发脾气的那个地方，刚好可以反过来反省说：「我今天为什么会为这件事情发脾气？」我一定有什么观念没有办法突破，那个就是我的执着。我那个观念想通了，也没有什么好发脾气的，对不对？所以我们不满意、不称心的地方，其实可能就是我最执着的地方，我们可以好好地来检查看看。只要能够一一的破除执着的话，相信我们的修行就能够越来越圆满。

以上所说的，就是因为瞋恚心，障碍了菩萨的十种波罗蜜的成就，所以只要瞋心还在的话，我们就没有办法成就菩萨的十种波罗蜜。

最后是讲「不成就菩萨十种广大眼故」，所以它是一种障碍，瞋心的障碍。

我们就讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。