

唯识三十颂
第二十讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一五年十一月十九日

各位法师！各位居士大德！阿弥陀佛！

我们昨天讲到资粮位，那什么才是入资粮位的菩萨呢？或者说，要具备什么样的条件，你才有资格入这个资粮位呢？它要有四个殊胜的因缘，第一个因力，就是发菩提心。我们昨天讲了，什么时候从资粮位开始算起呢？就是你什么时候发菩提心，你什么时候就入资粮位。

所以不管你修学多久，如果还没有发菩提心，都没有资格入资粮位，还不能够正式的起修，不管你之前多么的精进、专修、闭关，都不算资粮位，因为没有发菩提心。你可能是为了自己解脱去闭关的，而不是发菩提心才进关房的。

大乘菩萨也闭关，对不对？不是说闭关就是小乘，不是。而是说你进去闭关，你是什么发心跟动机？你如果是为了自己解脱，那你是小乘闭关，要赶快了生死，要赶快证涅槃。可是如果你是大乘的菩萨，你发菩提心去闭关，是要快快成就，好入红尘利益众生。为了要让自己快速成就，所以他专修或者闭关，以动机跟发心不一样。同样是闭关的事情，但是动机跟发心不一样。

可是严格来讲，现在很多人闭关，严格来讲是什么时候才有资格闭关？禅宗怎么说？「不破重关不闭关，不破本参不入山」，住山的，你必须破本参，然后不破重关不闭关，最后生死牢关，是末后牢关，就是下定决心一定要在里面成就，要不然永远不出来，就是死在里面也甘心的意思，那个是末后牢关。所以严格来讲，证圆成实性可以开始闭关了，就是见道位，严格来说是这样。

可是如果没有见道之前，你想闭关也 O.K.，你想专修也可以，就是精进修行，多多熏习大乘的佛法，也是很好。只是说，你没有证到圆成实性，你在关房里面，怎样？昨天讲的，安住，你没有办法安住。你还有一个闭关的我，还有一个我要成就的那个目标。譬如说：我想要开悟，就是证得真如，有一个能证真如的心，还有一个真如要被我所证的，有能所，所以那个不叫

安住，对不对？

我们昨天讲了半天，讲安住，它对我们修行来讲非常重要，所以你什么时候开悟？就是没有能所的时候开悟，你的心当下就是真如了，真如当下就是你的心了，没有能所了。没有一个我想要悟得的真如，一个能悟的心，也没有所悟的真如，两个距离还很遥远。不是，他已经证悟了，真如本性现前，当下你的心就是真如。所以能所、能证跟所证已经合而为一，那个叫安住。所以，没有见道之前，你就是在里面没有办法安住啊。

所以虽然就是在山上，你就是假装说缺柴米油盐，然后就找一个小理由就下山要补货，我只是随便举一个例子。因为我那时候在福寿山农场，就是梨山再上去，福寿山农场闭关的时候，那旁边很多师兄闭关，可是我前面有一条小的山路，没有办法开车，所以那些师兄都是骑摩托车，包含有一些法师，骑摩托车下山采买。所以我在那里就常常听到「呜！那个摩托车又下去了」，「呜！买回来了」，一天好几回，不是一个星期去买一次而已。一天好几回，上山、下山、上山、下山，就是没办法安住。你有因缘闭关当然很好，但是心没有办法安住的原因，就是因为还有能所，还有一个我要修行、我要成就，还有很多欲望在里面。

所以现在讲的这个因力，就是说你一定是已经发菩提心，你才有资格入大乘的资粮位。所以他一定是，我们昨天讲，具有大乘种姓的人，那对于这个大乘教法，也曾经熏习多闻，已经听闻很多大乘的法教，而且熏习了很久，都种在……大乘的种姓、大乘无漏的种子种在第八阿赖耶识当中。所以这个多闻熏习，就是我们悟入唯识实性最主要的因力。

最主要就是你一定是大乘种姓，小乘种姓你怎么修？你没有发菩提心，你怎么修也没有办法入大乘的资粮位，对不对？因为你没有发菩提心，没资格。所以它最重要的就是这个因力，就是发菩提心，你必须是具有大乘种姓的人。这样的一个人，这是第一个条件。

即便你过去熏习多闻在第八阿赖耶识当中，我们昨天讲的，要被熏发出来，所以这一世能够遇到善知识，还有同行的善知识，我们叫做善友，是第二个条件，也是非常重要。要不然你虽然过去熏习的是大乘种子，可是这一世的因缘，老是碰到外道的师父，老是碰到小乘的师父，你虽然有大乘的种子，但是它没有机会熏发。

所以第二个条件也很重要，一定要有一个能够教导你大乘法教的这样的一个善知识，你那个种子才可能被熏发出来，这一世才可能真正的明心见性。或者是善友，善友就是我们所谓的同行善知识、同参道友，这个也是很重要，大家一起修行，互相鼓励，然后互相激励，一起共修。

所以这个就是相对你遇不到好的善知识，或者碰到的都是那种邪知邪见的一些恶知识，或者是你结缘的都是恶友、罪恶友。你虽然想要修行，但是你的因缘，就是这样的因缘找不到好师父，然后碰到的都是罪恶友。

你说我今天晚上要来听个〈唯识三十颂〉吧，「哎呀！不要啦，哪边有party，那个比较好玩！」你就去了，那个比较好玩，因为跟我们放逸、懈怠的习气比较相应，那个感觉身心比较舒服。来这边，听得一个头两个大，唯识好难，名相这么多。对啊！所以你交的朋友也很重要。

所以《广论》讲到那个罪恶友多严重，你们记得吗？它比喻好像毒的树一样，有没有？罪恶友，它整棵树都是毒的，从根到它的树干，到它枝条、开花、结果，全部都是毒的，包含风吹过去，那个风都是毒的，不是那棵树而已！风刮过那棵树，那个风都是毒的，就是形容那个罪恶友他的力量非常的强。在你大乘的知见还没有非常稳固之前，这个罪恶友对你来讲是一种反方向的力量，你好不容易要精进一下，又把你拉过去了。

所以第二个条件也是很重要，要遇到可以教授大乘佛法的善知识，让我们过去的种子可以早一点被熏发出来，然后同参道友也都是可以互相鼓励的，这样的善友，也是非常重要，第二个条件。

可是有一种情况，就是他宿世善根深厚的。虽然他的缘看起来暂时还没有成熟，就是说他想要学佛修行，可是他的因缘都是把他带到外道，还是带到小乘，还是带到什么，就是不是大乘佛法的地方。可是你说他会不会这样好好地待在那边学？会不会？宿世善根深厚的，待得住、待不住？待不住，所以也不用担心。你们师兄常常担心说：「他现在跑那个，那个有问题、那个不如法，好担心！」他如果宿世善根深厚，没有关系的。为什么？因为他没有种子跟那边相应。

我们昨天讲了，你过去熏什么种子，要让它生起现行才叫做相应，他没有那个种子，在那边听了半天，这不是我要的，他就离开了，所以没有什么好担心的，对不对？他就是碰到坏朋友也不怕，他怎么毁谤三宝，然后怎么

跟他讲，怎么破坏他的善根，他也不会受影响。这个条件是不是也很重要？是不是很重要？所以就是第三个条件，叫做胜解力。就是你即使没有遇到善知识，就是你遇到恶知识、恶友也没有关系，为什么呢？因为你有胜解力。

什么叫胜解力呢？就是对大乘的教法有坚固的胜解，虽然碰到恶友的违缘，违逆的因缘，但是由于你过去善根的栽培，你听闻大乘教法已经到达坚固不动摇的胜解，所以他今天不管怎么样，你都不会受到他的影响。就是有这个决定的胜解，就不会被他倾动，或者是破坏，这都是由于过去多闻熏习，然后亲近善知识、亲近善友的关系。所以对于大乘，尤其是般若性空的道理、就是甚深的道理，什么空而不空、中道实相，比较深的大乘的教理，你过去熏习了很多，成就多闻，熏习了很多，已经产生坚固的胜解。所以这一世，即使是暂时呈现的是那种逆的因缘，但是你也并不会受到影响。

所以，任凭遇到什么违逆的外缘，也不能够使他动摇、也不会使他动摇信念，也不会破坏他对大乘的修行。所以他依然还是会走大乘的路线，莫名其妙的，就是你过去只要有发过菩提心，你不用担心，暂时没有因缘也不用担心，你一定会走大乘的路线。

你在红尘里面，还没有学佛修行之前，就很喜欢，我们昨天说大乘根性、大乘种姓的人，你就很喜欢去帮助别人、去当义工、去服务社会，然后你就会很喜欢去做利益众生的事情，那是因为你过去是这样子熏习的。等到因缘成熟的时候，就是你一定会遇到跟你过去宿世因缘比较深的善知识，还有同参道友，一定会碰到，因为过去有结缘。

过去有熏习，你熏习的时候就一定有跟那个法师结缘，也一定有很多同参道友一起学习，所以那个因缘只是说早到、还是晚到的差别。你过去有熏习的话，一定是跟很多善知识结缘，一定有很多同参道友，只要因缘到的话，你就会很顺，就开始很顺利地能够听闻大乘的法教，然后能够如理的修行。所以第三个胜解力也很重要，它说明在任何情况之下，你都不可能，即使是违缘，违逆的因缘，你也不可能会动摇你对大乘教法的信心。很重要，对不对？

第四个是资粮、资粮力。现在是资粮位的菩萨，你当然要好好的积聚福德资粮跟智慧资粮，作为见道的资粮。所以这个资粮力，非常的重要。

那为什么这四种力叫做殊胜的缘力呢？就是相对那个不殊胜来说的。像

刚刚讲的大乘的种姓，就是相对来说，你不是小乘，不是二乘的种姓。小乘的种姓，就是没有发菩提心，所以那个因力，第一个因力不殊胜。然后第二个是能够遇到善知识，或者是善友，这就相对那个遇到的都是恶知识、恶友的那个缘就不殊胜，它就是相对来说。所以它能够遇到善知识、善友的话，那就是殊胜的。

第三个胜解力，就是相对那个人家一拉就不知道跑到哪里去，或者是会随时改变心意的、三心二意的，一下学这个、一下学那个，到处跑道场，没有一个可以安住的。问说：「最近那个什么师兄，怎么没看见了？」「他去学气功了」、「那个什么师兄怎么样……」，不要举太多，等一下又对号入座。反正就是变来变去的，一下学这个、一下学那个、一下去学算命、一下学风水、一下学紫微斗数、一下学易经，学一学人不见了，就是相对这个。就是因为他虽然有熏修，但是还没有到胜解的地步，这个胜解力，殊胜的胜解力还没有产生，所以他容易动摇、改变心意。所以这个胜解力，它是殊胜的，就是相对那个，我们叫它任运心，就是任运改变的。

第四个资粮力，为什么是殊胜，就是相对那个下劣的资粮，不殊胜、下劣的资粮，这个是殊胜的资粮。那什么是下劣的资粮呢？很多人都做过这种事情，就是都是为自己求。因为发菩提心就开始要行六度，可是布施，你有求吗？你布施的时候都没有求吗？真的吗？真的是这样吗？你布施的医药，没有希望自己无病吗？你去放生，难道没有想说自己可以长寿一点吗？有吗？有啦！不是为自己求，为家人求。

凡是为自己求的，都叫做下劣的资粮，你说他有没有福德？有啊！他还是累积一些福报，但是那个不是我们现在讲殊胜的福报。为什么现在是殊胜的福报？原因还是出在他有发菩提心。发菩提心的人，他今天布施会不会为自己求？布施原来的目的是什么？舍、放下。布施度悭贪，可是你在修悭贪，因为你布施一点东西你就要求回报，那不是成就你的悭贪吗？不是度悭贪，就是越来越贪、越布施越贪。为什么？因为你都有所求，而且是自己求，不是为众生，不是圆满众生的愿去求的。所以有发菩提心跟没发菩提心，就是下劣跟殊胜资粮的差别。

所以现在讲的资粮力，为什么它可以累积福德资粮、智慧资粮成为见道的资粮呢？就是因为它累积的是殊胜的资粮。如果是下劣的资粮，表示他没

有发菩提心，他没有资格入资粮位，他也不可能累积见道的资粮。

所以现在这四个条件是不是很重要？希望我们能够早一点入资粮位，就是具足这四种殊胜的缘力，还有我们昨天讲的两种大乘种姓，然后真实的发起菩提心，我们就正式入资粮位，就这样子来看。

第二个是加行位，五位第二个是加行位。为什么称为加行位呢？就是它是入见道，第三个是通达位，第三个就是开悟了、见道了，所以未见道之前的方便加行，我们称为加行位。那意思就是说，我要加倍的努力来累积见道的资粮。

前面的资粮位，它偏在修福，因为它累积的是修行的资粮；那现在的加行位，它偏在修慧，所以它有一些观。譬如说四寻思观、四如实智观，这个观，止观的观，它就属于智慧。开发智慧的，我们都叫做观；成就定力的，叫做止。止成就定力，观成就慧力。所以加行位它主要修的法门，大部分都是属于智能这方面的，所以它有一些观法。这些观法目的是什么呢？可以帮助我们见道。所以按照这个方法来的话，很快就能够见到唯识实性，证得圆成实性。

那我们现在先讲它修行的法门，讲完我们再来看，因为还没讲之前，我们看讲义是看不懂的，不晓得它在讲什么。我们用比较浅显的方法，先把它说一遍，然后我们最后再来把偈颂解释一遍，大家就能够懂了。

每一个法都有名称，对不对？你叫做张三、李四，每一法都有名称，这个叫花，这个叫桌子，这个叫麦克风，这个叫房子、讲堂。房子用来讲课，叫做讲堂。不管什么，你是不是都有名称？你每天要跟人家沟通，是不是要讲很多名称？所以你每天都在讲名称，对不对？对啊！不然怎么沟通？全部都是名相。每个名称后面有没有它包含的那个义理、它包含的意思？你总不能讲一些名称是没有意义的，每一个名称后面都有它的意义，对不对？那个叫做义理，或者是名称它所显现的相貌。

每一法都有名称，这是第一个「名」。名称的背后，有它包含的义理，或者是它想要呈现的相貌，这是第二个，叫做「义」。不管是名，还是义，都有它的体性，这个我们叫做自性，先听懂那个名称，然后每一个体性都有它们的差别，这个叫做差别。所以我们讲了四个，对不对？名、义、自性、差别。

譬如说：成功是一个名称，什么叫成功？我们大家心里都很了解，对不对？就是看你怎么形容。可能就是开始有名声，或者是开始有权力、有地位，或者是成为那个专业的领导，很多可以形容什么叫成功，所以成功是名。然后成功背后所含了很多很多的意思，那个叫义，成功的义理，或者它呈现的相貌。我们说他位高权重，或者是全世界的富豪排行榜他第几名，有没有？这个都是他成功背后所包含的很多的意思在里面，这个叫做义。

第三个「自性」，就是讲成功它的体性是什么。然后每个成功的差别，你是在企业上成功，还是在不同的专业，它不同的差别。所以即使是一个成功，或者他在艺术上，或者是音乐上、舞蹈上，不管什么，全部叫做成功，可是它有种种的差别，对不对？这就是第四个「差别」，这样明白吗？名、义、自性、差别。

那我们现在来讨论，这四个是不是真实存在的？这个名称是不是真实的？不是，我们前面已经熏那么久了，pass 过去，统统都承认它不是真实的。那这个成功不是真实的，成功背后这个涵义，不管他今天是获得名、还是利、还是权力、还是地位，是不是真实存在的？所以义也不是真实的，对不对？有成功真实的体性可得吗？成功的自性是真实存在的吗？不是。太好了，轻松愉快就 pass 过去了。成功的差别是真实的吗？前面都不是真实的，后面也真实不起来，对不对？你名跟义都不是真实的，那它的体性从哪里来？因为体性就是在讲名跟义的体性、名跟义的自性，名跟义都不是真实的，它哪有真实的自性？那名、义、自性都不是真实，它的差别是真实的吗？也都不是了，对不对？

所以，成功它只是一个名词，因为它随时会变。为什么它不是真实存在的？我搞不好就失败了，我撑不了几年，那我虽然失败，我再奋斗又成功了。表示成功它不是真实存在的，要不然它不能够一下失败、一下成功，是不是这样子？所以成功这个名称，还有它背后的涵义，背后涵义就是你沉沉浮浮，一下赚大钱、然后一下又败光。所以成功背后的这个涵义，它也不可得，也不能说它一直永恒存在的。你成功永恒存在的，那个叫做真实的成功，因为它不会变成失败，它不会有一天变失败，所以成功的自性不可得。

那成功的差别呢？都是假的。可是我们每天是不是都在忙这四样事情？我们每天有离开这四个吗？要说很多话，然后话的内容是什么，你是不是很

在意？那就是义。你讲每一句话是名称，每一句话的涵义是什么，对我来说很重要。你是称赞我，还是毁谤我；你是希望我成功，还是失败，你背后的话里有话。所以那个义理，我们也是很在意。

刚才都说，都假的，可是为什么你那么在意呢？既然它没有真实的体性可得，那差别也没有这么重要，可是为什么每个人都要比？你每个月赚多少钱、我赚多少钱，谁赚得比较多，那就是差别相。其实我们都在比较，人跟人比较，就是种种的差别。还有每个人有房子，房子是名称，是不是真的？你花那么多钱买，不是真的呀？那多冤枉啊！赚了一辈子，买了一个不是真的，我为谁辛苦、为谁忙啊？房子背后所包含的那个也是很重要，那个义理。然后我住的是贫民窟，你住的是豪宅，这个是差别相，我也是很在意啊，所以我发誓一定要成功赚大钱买豪宅。这不是人生的目标吗？奋斗的目标。

我们举这些例子，只是说明我们从出生到死亡，都没有离开这四样，然后又真实的不得了，我们为这四样的内容在打拼。这就是所谓的所取境，我们所取的境界就没有离开名、义、自性、差别这四个。

那我们现在加行位怎么来修呢？就是寻思，我现在好好的寻求、好好的思察，这四样是不是真实存在的？我们刚才分析过了，名称都是假的，那为什么要种种名称呢？因为方便沟通，不然你不知道我在讲什么，我总是要讲很多的名称，所以你才知道我在讲什么，那个就是义，第二个「义」，你讲的这一番话后面，到底你要表达的是什么。可是它都是没有自体的，所以它自性都不可得。音声也是无常的，说完就没有了，可是你为什么还放在心里面呢？为什么整天要跟人家比呢？那个差别、体性的差别，那个叫差别相。所以我们好好的寻求、思察，这四个不是真实存在的。

为什么会有这四个内容呢？都是心识所变现的，对不对？我们前面讲，不管是身心世界，这所有的相分，我们的所缘境、我们所执取的境界，全部都是我们心识所变现的。那心识所变现的，变现完就好了，你现在为什么那么执着呢？那个叫做什么？徧计所执，对不对？这次要来个大会考，因为这次课程结束，以后就再也没有唯识了，现在顺便温习一下。

所以就是因为有徧计所执，我们才会把名、义、自性、差别当做是真实存在的。可是它不是，它只是我们心识所变现而已。变现之后还有什么？见分跟相分，对不对？见分跟相分从哪里来？自证分来，对不对？对啊！它是

我们自性所变现的，然后我们就把见分当做是我、相分当做是法，所以才有了我执跟法执，对不对？

好！那我们现在要怎么开悟？先思惟观察这所有的所取的境界不是真实存在的，所以我所取的境就空了，对不对？都不是真的，所以空掉了。还剩下什么？刚才说，这些都是我们心识所变现的，我们心识所变现的境界，我们现在知道它已经不是真实有的，我这时候能变现的心识还有没有必要存在？没有，没有必要存在，所以能变现的这个能取是不是也空掉了？我们自证分变现出见分跟相分，所取境是相分，现在我们知道这个相分都不是真实存在的，只是徧计所执的作用而已，所以我相分把它空了，那我见分还需不需要存在呢？要不要？

见分存在的原因是什么？它为什么原来要存在，是什么？它要缘这个相分。见分是去缘这个相分，二元对立、能所，能缘的心、所缘的境。能缘的心叫见分，所缘的境叫相分，它们是同时存在的，都是从自证分变现出来的。所以现在相分不要，我这个见分还留着干什么？没有必要了，对不对？所以见分是不是也空了。

见分、相分都空了，剩下什么？还有一个剩下的，剩下什么？很简单！刚才说见分、相分从哪里来？自证分来。见分、相分没有了，还有自证分。自证分就是我们自性的功能，是不是离我们的菩提自性很近了？修法简不简单？很简单，对不对？对啊！身心世界这一切相分都不是真实存在的，那这个能缘的见分也没有需要了，所以先空外境，然后再空能缘外境的心。所以先空，刚才是所取境，先空所取、所取空，然后能取再空，二取空，回归自性了。以见分、相分来讲，相分先空，见分再空，回归自证分，回归真心，圆成实性现前，就开悟了，这么简单啊。

所以过去我们讲很多经论的时候，我们讲得比较简单。我们就说先空掉所缘的境，能缘的心再空掉，然后把空再空掉，有没有？我们曾经上课有这样讲，把空再空掉。意思是不是跟现在讲的一样？所取空、能取空、然后二取空。是不是所缘的境空掉，能缘的心空掉，然后再把这个空再空掉。

好，那现在唯识讲得更详细了，不是一二三而已，它一三四五，为什么要一三四五呢？就是我现在寻思，有没有？我寻求、思察名、义、自性、差别是虚妄不真实的，只是名言假立，都是我们心识所变现的，不是真实存

在的。我现在这样子来修，这个叫做四寻思观。刚才讲了四个：名寻思观、义寻思观、自性寻思观、差别寻思观，四个寻思观。

那我在练习的时候，我观到最后，所取是空了，对不对？所取的境界就这四个，那我经过这四个寻思观之后，知道所取的境空，因为不是真实存在的，就把它空掉了。可是这个时候我有证到所取空吗？我在观察的过程当中，我有真正的实证到所取是空的吗？有没有？你知道这个差别吗？一个是在练习寻思，这样练练练到功夫成熟，我现在就现证所取是空的，所以从现在现证开始，我看一切的所取境都不是真实存在的，我已经实证到了。有没有差别？一个在练习寻思，有没有差别？

所以你印证了，决定这样子没有错，所取境是空的，我印持忍可了，这个时候不叫做四寻思观，这个时候叫做四如实智观。如实观察所生起的智慧，叫做如实智观。所以跟寻思观有什么差别？一个只是寻求、思察，我不断不断地思惟观察这四个不是真实存在的，不断不断地练习，这是寻思。有一天，我证到了，就是这样子，所有所取的境，这四种都不是真实存在的，我印持忍可，证到了所取空，这个时候就叫做四如实智，四种的如实智观。现在懂差别了。

所以再回到我们刚才那个修法。先把外境空了，外境空是寻思的练习，那我证到外境空了，这样有几个了？这时候如实智现前了。我寻思，一个，寻思所取空；我印证所取空，两个了；能取的心识也不是真实存在的，三个了；我印证、我证实能取的心识也不是真实存在的，能取空，第三个能取空，第四个印证能取空，四个了。然后呢？刚才先所取空，然后再能取空，我们刚才说连空也要空，那是什么？双印二取空。能取、所取，我都印持忍可，证实、证到二取空，这样几个了？因为前面那个所取空已经印证了，后来再印证能取空，对不对？所以我后面直接印证就好了，要不要再寻思？不用了，因为寻思前面已经做过了。所以一共是五个，所取空、印证所取空、能取空、印证能取空、双印二取空，这就是「五重唯识观」。

现在加行位修的是什么？修的就是这个，这样就可以见道。为什么？你证到二取空，就入见道位了，第二刹那圆成实性就现前了，它修的方法就是这样，很简单，对不对？只是之前我们很简单的，外境先空，然后能缘外境的心也空，最后连空也空，好像只有三个，其实它四个。因为你练习跟你证

到是两个阶段，你不是练习的时候你就已经证到了，没有。不然我们修那么久，为什么都还没见道？就是因为我们都还没有印证忍可，都没有到达实证的这样的一个阶段。所以我们虽然听了真如，可是真如对你来讲还有能所，对不对？我们听了很多的名相，我要证到真如，我能证真如的心、所证的真如，有能所。所以我们要练习，一个一个把它空掉，等到你证到二取空的时候，就入见道位。

所以这个四寻思观，它又分成下品寻思跟上品寻思。下品寻思是属于暖位，四加行知道吧？加行位就是有暖、顶、忍、世第一。那你说暖、顶、忍、世第一这四位，要配合我们现在讲的四寻思观，还有四如实智观，它是怎样的搭配呢？

就是你下品寻思观的时候你是入暖位，上品寻思观是入顶位，然后忍位有三个，就是我们刚才讲的，寻思的时候只能所取空，对不对？所以暖位跟顶位，你只能在下品跟上品的寻思的范围里面，所以你只能做到所取空，但是还不能印证，对不对？所以刚才讲的第二个、第三个、第四个它是属于忍位。第三个忍位，它有以下忍、中忍、上忍，就是配合我们刚才讲的第二个、第三个、第四个。第二个、第三个、第四个是什么？印证所取空、能取空、印证能取空，三个，这是配合忍位的。然后二取空就入世第一，世第一的第二刹那就入见道位了。有一个很明显的概念了，对不对？轮廓很清楚了。这样子我们来看书就很简单了，我们来看讲义就很简单了。

所以我们看二十七颂：「现前立少物，谓是唯识性，以有所得故，非实住唯识。」

这个就是说，在我们现前的定中的观心上面，现前定中的观心上，我们还带有真如的相分，以为这个就是唯识实性。由于是有所得的观心，所以并不是真实住在无相、无所得的唯识实性当中。因为还没有见道，我们昨天讲、今天讲，因为还有能所。

所以你现在虽然说，我想要证到真如，但是你还没有亲证真如之前，还没有能所双亡，你的心当下不是真如契入安住的话，这时候的真如对你来讲，只是你心识上所现的相分，对不对？有一个真如的相貌，那个是你要证的相貌，这样明白吗？所以这个时候，还有所得的心，就是你要证真如，可是真如真的是你可以得到的吗？可以吗？我这样修了半天，然后我要得一个真

如，是这样子吗？真如是可以有所得的吗？点头或摇头？可以、还是不可以？不可以。你不能有一个所得叫做真如，为什么呢？为什么不可以？不可以说我修了半天，我就得到一个真如，我证到一个真如，我有所得，这样可以吗？

因为真如是什么？你本来有的啊！你现在只是让它现前。你不是本来没有的，然后现在有，那个叫得。本来没有的，现在修出一个真如来，那个叫做有所得。可是真如是你本来就有的，只是它之前不现前，现在现前了，所以我们就不能说它是有所得。然后真如是有相吗？也没有相，它只是一个名词，我们刚才讲，它只是一个名称而已，没有真如的相貌，不然你形容给我听听看，真如长得什么样？你形容得出来吗？形容不出来就是没有相了，所以真如它是无相、无所得。

可是我们没有真正的亲证真如之前，真如对我们来讲，只是一个心识所呈现的相分而已。然后我们还有能所，所以这就是现在讲的「现前立少物」，这个「少物」就是唯识实性，也可以说是真如。你当下，你在加行位，你修刚才讲的五重唯识观，你的当下，真如对你来讲只是一种相分，所以说现前立少物，这时候还有真如的相分，你以为它是真正的真如、真的唯识实性，其实不是。为什么不是呢？因为你还是有所得的心在那边，你真如有真如的相，有真如以为有所得，所以这个不是真正的亲证真如。所以我们才会说，因为你还有一个有所得的缘故，有所得，得什么？得真如。所以它不是真实的能够安住在唯识实性当中。这样应该 O.K.了，看得懂了。

所以呢，什么是四寻思观？就是我们刚才讲了半天，其实很简单，所以我们现在只要念过去就好了，就是对名、义、自性、差别，做假有实无的寻思观。我们刚刚分析了半天，自性不可得，根本没有名、义、自性、差别的真实体性存在。那为什么会以为它真的呢？就是因为徧计所执性，就是这样子，所以误会一场。由于我们所取的境有四法，所以我们就称为四个寻思观，四寻思观这个名称是这样子来的。

那什么叫做「名寻思观」呢？「名」就是一切事物的名称，在这个事物的名称上面，我们去推求、去观察的结果，我们就知道，它不过是名言施設、假名施設の、虚妄不真实的，并没有真实的这个名称可得，这个就是「名寻思观」。

第二个「义寻思观」，「义」就是依这个名而解释诸法的相貌，就是我们刚才讲，所诠的义理，这个名称后面，它所包含的义理是什么。所以我们只要讲话，你就知道我在讲什么，因为我每个名称后面，都有我想要表达的那个义理，那个就叫做义。那我们寻思这个义，也发觉它不是真实有的，不管你是在色心诸法，就是你五蕴、十二处、还是十八界，一个一个去观察，都没有真实的义理存在。所以我们推求、思察，结论就知道，它都是因缘的和合，五蕴、十二处、十八界都是因缘和合的假象，是一时假有，都是我们心识所变现的，所以它是虚幻不真实的，这就是「义寻思观」。

第三个「自性寻思观」，「自性」就是名、还有义的自性、它的体性，所以我们在名、还有义、它的自性上面去推求、思察，也可以悟入、了知名、义的自性，没有它真实的体性。就是我们刚才举例，成功、失败是不是真实的？不是啊！为什么？因为它可以一下成功、一下失败，表示它不是真实有的。所以名、义的自性皆空，都是仗因托缘，因缘所生，只要生灭，它就是无常、无我的，就是这样推出来。也是唯识所现，离开了心识，根本没有它的存在。

第四个「差别寻思观」，「差别」就是名、还有义，它的种种差别相。我们刚才说，我是贫民窟、你是豪宅，就是名和义的差别相。那在名义的每一个意义的差别相上，我们去寻求、思察，可以了悟、知道这个差别也是假有实空的。

所以，对名、义、自性、差别四法寻求、思察，了达这四个所取境都是徧计所执性，只是依我们的心识现起的，都是八识所变现的。因为徧计所执，我们才会把它当作是真实存在的。我们之前也学过，徧计所执是什么？根本没有的东西，就是把绳子看作是蛇，从头到尾都没有蛇的存在，之前我们已经介绍过了。所以它是假有而实无的，这个就是四个寻思观。目的是什么呢？观所取空。五重唯识观的第一个，观所取空。

如果能够如实遍知这四法，离识非有，以及了知能取的心识也不可得，这个就转名为如实智了。寻思，就是只是寻求、思察，还没有印可决定，还没有做到，还没有证得。等到印可所取空的时候，这个时候的寻思观就变成如实智观了。所以我们刚才解释过，寻思观跟如实智观的差别，就是一个是这样子寻求、思察，另外一个已经是已经印可决定，就是你已经证到了，所以如

实智是可以做到双印二取空的。

那我们依这四个阶位来看，这四个阶位就是暖、顶、忍、世第一，也称为四加行，或者四善根。这四种定，四种定就是它所依的定，四寻思、四如实智，就是能观的智慧。那所证的空相的次第，它的内容就是所观的相状。所以我们有一个表，现在就看得懂了，这个表太简单了，没有解释之前，不晓得它在讲什么？现在就看得懂了，对不对？

暖位，它所依的定叫做明得定，能观的智慧是什么？下品寻思，有没有？我们刚才讲的，寻思分下品跟上品，下品寻思，然后它所能做到的，就是观所取空而已，还没有办法印证所取空。

顶位所依的定叫做明增定，它能观的智慧是上品的寻思观，所观的相状也是一样，观所取空。

忍位，它所依的定叫做印顺定，它是属于下品的如实智。我们刚才讲，忍位有下忍、中忍、上忍，有没有？下忍，印证什么呢？印证所取空。中忍呢，乐所取空，就是它只能做到能取空，印证能取空的是进入上忍了。所以一个是印所取空，然后能取空，然后再印能取空，这就是我们刚才讲的。

然后世第一法，就是它所依的是无间定，它是属于上品如实智，它可以印二取空，二取就是能取、所取皆空。

因为今天时间已经到了，我们明天再继续的来解释什么叫做明得定？什么叫明增定？什么叫印顺定？什么叫无间定？为什么叫做暖、顶、忍、世第一法？它名称的由来。

今天来不及了，所以我们今天先讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。