

唯识三十颂
第十四讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一五年三月十二日

喇嘛、各位居士大德！阿弥陀佛！

我们昨天讲到种子生现行，种子生完现行是不是就结束了？色法的种子生完色法，就结束了？心法的种子生起了心法的现行，就结束了吗？心所有法生起心所有法的种子，就结束了吗？今天还要继续考，让你们有扳回一成的机会。种子生现行，是不是生完就结束了？结束了没有？没有，那后面还有什么？回熏，很好！还有回熏的力量。

种子生完现行，现行还要回熏到第八识成为未来的种子，为什么它有那个回熏的力量？如果没有回熏的话，种子生完现行就结束了，那我再要生起色法，就没有种子了，这样懂吗？所以它一定要熏回去，我不能说色法的种子生起现行，然后就结束了，那我没有种子，再也生不起色法来了。所以它生完现行之后，它一定要回熏到第八识，成为未来色法的种子，心法、心所有法、二十四不相应行法都是同样的道理。所以一定是种子生现行，现行熏种子。

所以昨天外人的问题是什么？如果外境不是真实的，那我为什么会生起分别心呢？那现在有没有答案了？那个分别心是怎么生起的？种子为生起分别的因，对不对？种子要生起现行，那现行是生起分别的缘，有没有？是不是四缘都有了？有亲因缘、增上缘、所缘缘、等无间缘都有了。所以有种子为生起分别的因，再加上这个现行是生起分别的缘，这样辗转，种子生现行，现行熏种子，这个三法辗转互相资助，因此生起了种种的分别。而不是有真实的外境，然后你才会对境生起种种的分别。

外境是八识所变现的相分，它也不是真实有外境，对不对？是我们自证分自己变现的相分境，可是为什么我们那么容易受到外境的影响呢？是因为什么？昨天讲的，自证分变现见分、相分之后，把见分当作有一个我真实在缘外境，然后一切的外境都是这个八识所变现的相分，我都把它当作是真实存在的，所以外境才会对我生起这么强烈的影响。其实它就是种子生现行，

现行熏种子，这样的作用而已，辗转互相资助的作用，这中间没有一个真实的我，也没有一个真实的法。

所以从现在开始，面对种种的境界，应该怎么样？不再受到它的影响，那是不是都不要看了？不要看就不会生烦恼，一定不是，对不对？你尽管去看、尽管去听，但是怎样？《金刚经》讲得很好，叫什么？「无住生心」，它不是叫你不要生心，要无住生心。不住眼耳鼻舌身意生心，不住色声香味触法生心，不是叫你不要面对一切的境界，「应无所住而生其心」。

所以还是要生，心识每天还是要活动，除了木头跟石头以外，没有心识的活动，我们只要活着，一定有心识的活动。可是我们尽管面对种种的境界，但是无住生心，无住就是性空，了知一切法因缘所生，自性是空的。生心呢，缘起，所以性空里面生起无量的缘起，尽管生起无量的缘起，又回归自性是空。所以这个时候性空就是缘起，无住就是生心，生心就是无住，同一件事情。

所以我们为什么要念唯识？就是你这个教理一定要通达，通达之后，你的功夫就用得上。那我们觉得说听了半天的唯识，那个我执、法执还这么重，那就是教理没有通达，我们说念书没有念到通。你虽然学习唯识，但是整个唯识的内容没有到圆满通达的……圆融无碍的这样的一个地步，所以境界来的时候，就又忘失了。那原来的那个习气很快的就现前了，所以还是念念有我、念念有法，我是真实存在的，法也是真实存在的。

所以我们一定要用得上，用不上都表示教理没有通达，只要真正的了达，明了通达唯识所说的内容，那你平常就是很好用了，你功夫才用得上。所以实证的功夫一定是从教理通达来的，所以我们讲唯识的目的也是希望功夫用得上，要不然你这样子听了几年下来还是一样，没有什么改变的话，那就是真的是…问题就出在你不是真正的明白。

可能背了一些名相，唯识的名相而已，但是真正的内容并不是真的明白。除非真的明白，你功夫才用得上，功夫用不上，就表示说你教理不是真正的通达。所以还是要不断不断地思惟、思惟观察，然后一定要落实在日常生活，每天面对境界的时候，每一个当下，当下的每一念，这样子来用功的话，应该是很快。因为就告诉你是假的、我是假的、法是假的，那你干嘛这么认真呢！

现在都是不断不断的分析，现在外境也不是真实存在的，所以面对一切的境界就没有什么好执着的，因为都是你自己心识所变现的。我们自己的心识变现出外在的境界，然后我们又去贪着这个外在的境界，又受外在境界的影响，是不是很颠倒？因为外境是你心识自己变现的相分，可是变现的相分境，你居然去把它当作是真实存在的，然后又执着的不得了，那是很颠倒的事情，因为那个是你自己变现出来的境界，是不是？

好，那唯识学家为了解答这个问题，他就说了下面的偈颂，就是第十八颂：「由一切种识，如是如是变，以辗转力故，彼彼分别生。」我们现在看这个偈颂就看得懂了，因为我们从昨天讲到今天，应该都懂了。那一切种识指的是什么？第八识，那为什么第八识称为一切种识呢？因为一切诸法的种子，不管是色法的种子、心法的种子、心所有法、二十四不相应行法，一切有为法、一切无为法，所有的种子都在哪里？都在第八识，都潜藏在第八识当中。

那因为这些种子能够使第八识生起一切法的功能，它有这样的功能，种子能够生起一切法，因为有这样的功能，所以我们就用这样的功能来说明第八识。就是「以用从体」，以这个作用、这个功能，能生起一切法的这个功能，来说明第八识的自体，称它为一切种识。所以我们看到一切种识，就知道它指的是第八识，因为第八识含藏一切法的种子，然后这些种子能够有生起一切法的功能。

那「如是如是变」，就是这些八识中的种子，它不是自己就能够发生活动，我们昨天问了：种子是不是可以自己就生起现行呢？也不是，还要其它的缘，对不对？这样我们都知道了，它不是自己就能够发生活动，还要其它的辅助的力量，才能够如是如是的转变起来。所以这个「如是如」什么意思呢？就是因为八识田中的种子数量很多，那每一个种子都有转变生起诸法的作用，譬如说：色法的种子能够生起色法，心法的种子能够生起心法，那这个种子数量非常多，所以说「如是如是」，就是说明八识当中的种子非常多的意思。

那需要哪些辅助的力量呢？就是还需要什么？种子是亲因缘，所以它还要所缘缘、增上缘、等无间缘，给它辅助，给它辅助的力量。那像色法的话，就只要亲因缘加上增上缘，就可以生起种子的现行，色法的种子就能够生起

色法，除了亲因缘之外，还需要增上缘的辅助。那心法的种子，要生起心法，除了增上缘之外，就还必需要有所缘缘、还有等无间缘的辅助。

这个我们昨天都介绍过了，所以生起一切法的因是种子，亲因缘，生起一切法的缘，就是剩下的增上缘、所缘缘、等无间缘，就是这样子「仗因托缘」。种子生起现行之后，现行再回熏成为新的种子，那新的种子又生起现行。就是这样从种子如是生起现行，从现行如是熏成新的种子，新的种子再如是生起现行，就这三法辗转互相资助，才生起了种种的分别。

所以偈颂说「以辗转力故，彼彼分别生。」就是以这个三法辗转互相资助的力量，才生起了种种的分别。所以这边的分别，我们就知道它指的是什么？就是种子生起现行，生起了现行你就才有了分别。所以它这边的分别，就是生起现行，所有现行的内容，就是一切法的内容。因为色法的种子生起色法，你就能够分别这个色法，对不对？这个是色尘、然后声尘。

所以种子要生起现行之后，你才能够分别，对不对？所以种子是生起分别的因，现行是生起分别的缘，它一旦生起现行之后，你就能够分别了，这个是色法、这个心法、这个心所有法。就像我们昨天举例的，眼识九缘生，有九个缘，就是有色法的种子生、有心法的种子生、还有心所有法、二十四不相应行法，一切有为法的种子生起了现行，所以它生起了分别。所以我们就知道这边讲的分别，就是指八个现行识，还有八识相应的心所，还有心心所法自体所变的，自证分所现的见分跟相分，还有不相应行等等。16

那由于这些分别的种类很多，一切法内容很多，所以说「彼彼」。「彼彼」就是众多的意思，生起这个现行这个分别的内容非常的多，所以我们就叫做「彼彼」。那这些分别是不是真实的？也不是，它是虚妄的分别。这些种子所生起的这一切的现行，它是不是真实的呢？也不是，所以我们只能说这一切现行的内容，我们能够产生种种的分别，但是是虚妄的分别，因为不管一切有为法、还是无为法都不是真实的，对不对？都是哪里来的？心识所变现的。

这个我们之前也讲过，一切有为法都是以识为体性，所以它没有自己的体性，所以我们说它是虚妄分别，因为你说不出来它自己真实的体性在哪里，因为它是心识所变现的，所以一切的有为法也不能够离开识，另外单独存在。譬如说：心法，心法是什么？识的自体，对不对？那心所有法，是识的相应，

对不对？还记得吗？色法，是识的影相，不相应行法，是识的分位，我们昨天说分位假立，心法、心所有法、色法的分位假立，所以二十四不相应行法也没有真实的体性，它是识的分位。所以是识的自体、识的相应、识的影相、识的分位，都离不开识，对不对？

那你说无为法有没有离开识？离开识有没有无为法的单独存在？无为法是什么？识的实性，识的真实的体性就是无为法。所以是不是一切唯识？不管有为法、还是无为法，一切唯识，离开了识，一切有为法、无为法都不能够单独存在，所以我们说一切唯识。结论就是并没有真实的外境来触动我们的心，才生起种种的分别。现在我们已经知道这个原因在哪里了，所以实际上是以种子为因，现行为缘，才生起种种的分别。

那种子为因，就是偈颂的前两句，「由一切种识，如是如是变」，这就是在讲种子为生起分别的亲因缘。那第三句，就是「以辗转力故」，这个就是现行为缘，种子生现行，现行又熏成种子，这三法辗转互相资助，才生起种种的分别。那这个就是第四句，「彼彼分别生」。所以我们就知道，并没有真实的外缘的存在，是种子为因，现行为缘，才生起种种的分别。

好，那外人听了唯识学家的回答之后，他还是不明白，跟我们一样，我们听了几年的唯识，还是不是真正的能够明白，外境不是真实存在的，是我们心识所变现的相分。所以外人又继续问：如果外境不是真实存在的话，我应该是不会生烦恼、不会造业。先从轮回是怎么形成的开始问好了，为什么会有轮回？我们轮回很久了，可以说的出来为什么会轮回吗？

你现在在轮回中，可以说出来为什么会轮回吗？为什么会一直来呢？是因为有什么？一下生天、一下堕三恶道，是因为什么？业，对不对？为什么会轮回？是因为有业，善业就生三善道，恶业就生三恶道，所以轮回是因为业。所以你如果想解脱轮回，你就不要有业，没有业就不会轮回了。你不管是什么业，你就是到不同的那一道去就对了。

业又分有漏业、无漏业，有漏业就是我们刚才讲的有漏的善业，就是天人、还有天、阿修罗。有漏的恶业就是三恶道，地狱、畜生、饿鬼。那无漏业呢？无漏的善业到哪里去？除了六道以外，还有四圣法界，有没有？声闻、缘觉、菩萨、佛，这个不是真的，不是真的佛，因为他无明还没有破，还在十法界里面，所以十法界里面的佛是还没有破无明的。

那你声闻乘所证的阿罗汉也在四圣法界里面，因为他们都是无漏的善业，已经断我执了，但是他无漏的善还在，所以他还会再来。那辟支佛也是，也是无漏善来的，还有菩萨、还有十法界里面的佛，这个都是破了见思惑，或者破了见思的习气，或者是破了尘沙、破了尘沙的习气，就是没有断无明，就还在四圣法界里面。

所以六道我们称为分段生死，一段一段的，然后四圣法界叫做变异生死。所以会进入分段生死的，是以烦恼障为主，所以只要你烦恼障的种子还在的话，你就会因为有漏的善或者是恶，这个有漏的善业或有漏的恶业，在六道当中不断不断地轮转。它的原因是因为烦恼还在，烦恼是来自于我执，那阿罗汉已经断我执了，所以他进入的是另外比较微细的变异生死。

那我们知道阿罗汉、或者是辟支佛，他们因为无明没有破，所以那个所知障还在。所谓的变异生死，就是所知障的深浅，来决定你在变异生死的四圣法界的哪一界，就是看你那个无明的深浅的意思。所知障就无明来的，不明白一切法空的道理，所以他那个我执虽然破了，但是法执还在，因此他还要进入变异生死。

那至于是四圣法界哪一界，就是看他所知障的深浅。越深的话就是阿罗汉，因为阿罗汉只破了见思惑，见思惑的习气还在，所以他的无明、所知障，又比后面的辟支佛、菩萨或者是佛，又更厚了一点，所知障比较厚，无明比较厚的意思。那辟支佛他又可以破见思惑的习气，但是他还有尘沙惑，所以他所知障比阿罗汉好一点，但是他又比后面两个（菩萨、佛）四圣法界又要再厚一点，就是这样分的。

所以接下来，就是不但见思惑的习气断了，然后尘沙惑的习气也断了，就这样一步一步地，把所知障的种子慢慢慢慢地清净。所以只要所知障还在，他所造的就是所谓无漏的善业，而进入四圣法界，就是这样的差别。所以只要在十法界当中，都没有了生死，对不对？只是说一个是分段生死，一个是变异生死，但是都没有了生死，都还在十法界当中轮转。

所以我们问：为什么会轮回？就是因为有业，不同的业在不同的那一道的、或者那一界轮转。那继续问：业是怎么来的？有业才会轮回，业是怎么来的？业怎么来的，不知道？你每天造这么多，怎么会不知道？每一刹那从来没有停止、间断造业过，所以业一定不是人家给你的，一定是你自己亲自

造的，别人要给还没办法给你。所以也没有什么好complain的，对不对？因为都是自作自受，自己过去造的，现在受报了，怎么可以怪说是别人的错呢？对不对？自己造业，自己受报，跟别人没关的，没关系，还是有关系，你说你不惹我，我也不会造业，对不对？

好，业是自己造的，那为什么会造业？刚才说为什么会轮回？是因为有业，业从哪里来？自己造的，那你为什么会造业呢？是因为？应该也很熟悉，你每天造业是为什么造？为什么造？因为我们要用问的，你才会印象深刻，懂吗？不然我这样子念完了，还是一样，咕噜咕噜就过去了。

为什么会造业？生烦恼才会造业，对不对？我没有烦恼不会造业，为什么会造业？因为有烦恼，那烦恼哪里来的？烦恼哪里来的？现在外人就说是外境来的，对不对？一定是你惹我，所以外境一定是真实存在的，因为外境是真实存在的，所以外境影响我的心，所以我才会看到喜欢的就生贪，不喜欢就生瞋，没有特别喜不喜欢，就是愚痴无明一片。

所以这个是外人的问难说：你唯识学家说外境不是真实存在的，可是我为什么会造业？为什么会生烦恼？就因为外境是真实的，外境来触动我的心，外境来牵引我的心，让我生贪瞋痴烦恼，所以一定是有真实的外境，对不对？不然你小孩不听话，为什么这么生气呢？就小孩子是外境，引发你生瞋恚心，对不对？所以我们其实也跟外人一样，都活在外境是真实存在的，这样的一个现象界当中。

所以外人就问难了：如果外境不是真实存在的，我应该不会生烦恼，我不生烦恼就不会造业，没有业就不会轮回，所以你说外境不是真实存在的，应该就没有轮回，是不是这样？听起来很合理，对不对？因为我们刚才一步一步推也是这样，为什么会轮回？是因为有业，为什么有业？是因为生烦恼，为什么生烦恼？因为有外境让我生烦恼，所以我才造业，有业就轮回。

那你现在说外境没有，我就不会生烦恼、不会造业，所以就没有轮回了。听起来很顺，所以你唯识学家说没有外境的话，就等于说没有轮回现象，那有情的生死没有办法相续，应该是这样子。可是事实上，我们就看到有六道轮回，有十法界的轮转，所以既然有情的生死可以相续，可见外境是真实的，对不对？就得出这样的结论，因为事实上是有轮回的现象，所以就一定有外境，是这样的吗？

你们念了唯识，你们要怎么回答？如果是问你的话，你要怎么回答？你怎么可以说只有心识，没有外境呢？没有外境怎么会生烦恼？没有烦恼就不会造业，你们要怎么回答，如果是问你的话？所以就要知道轮回是怎么形成的，有业才会有轮回，业是哪里来的？烦恼来的，因为有烦恼所以造业，那烦恼是哪里来的？从这边外人就错了，从这边开始错，接下来都没有错。

他说因为有外境才会生烦恼，可是我们知道外境是我们八识所变现的相分境，它不是真实的在外面，然后让我们引发烦恼。所以是什么引发我们烦恼的？我执？对啊！我执，有我才会喜欢的贪，不喜欢的瞋，没有喜不喜欢就痴，所以一切烦恼的根本起于我执。这样完了吗？还有没有别的？这只是说我对我的一种执着，可是我还对其他也执着，那个是什么？法执，很好！

为什么会生烦恼？是因为有我执跟法执，那我执跟法执怎么来的，我们昨天已经讲过了，可是我们今天讲的是它为什么可以相续？是因为它已经形成一种习气，习气怎么来的？也是我们刚才讲的种子生现行、现行熏种子，又回熏，回第八识成为未来的种子。所以那个我执它不是生起，然后就结束了，它还会回熏，所以那个我、我、我的那个观念就……它是不会间断的，不断地熏回去，就成为所谓的习气。

所以什么叫习气？就是熏习所成的气分，熏习久了，它会有一股力量，那个就叫习气。然后这个习气又熏习，继续熏习，那个力量越来越强，而且这个习气也会回熏到第八识，这个时候称为种子。所以也有一些经论说习气就是种子，可是我们知道它有差别。熏习的时候，我们说它是习气，那这个习气回到第八识，含藏在第八识储存的时候，这个叫做种子。所以种子我们刚才说，它有生起万法的功能，种子生起现行，又熏回去，所以我们那个我执就变成一种习气。

还有刚才说的法执，我们称为名言习气，名言的习气，名称跟言说的习气。名称跟言说属于哪一法？心法、心所有法、色法、二十四不相应行法？二十四不相应行法，昨天没有回去再翻一遍？里面有字、句，所以每一个字，然后再把字连起来，叫名词，然后有字跟名词，你就可以写一篇文章，这所有的名称言说，都属于二十四不相应行法。说明什么呢？但有言说，其实没有真实的意义，因为二十四不相应行法不是真实的，它是心法、心所有法、色法的分位假立，所以它不是真实的。

可是我们听到不同的内容，就有不同的感受了，对不对？引发不同的情绪，如果我赞叹你，你听起来就很愉快，对不对？如果我批评、毁谤你，你就心里不是滋味，这说明什么？这里面有两种习气，有没有看出来？因为我批评你，某某某，那个是我执的习气就出来了。然后什么内容、赞叹什么内容，那个是名言的习气。毁谤、批评什么内容，那个也是名言的习气。

那我们每天是不是都在串习这两种习气？有没有？念念都从来没有忘过，所以我是那么在意你对我的感受，我们活着都希望当好人，可是大家都当好人当的很累，对不对？尽心尽力的结论就是说：喔！做人很累！这样子，尤其要作好人很累！为什么？因为你很在意人家对你的形象，你要维护你的形象，然后又要每个人都赞叹你，那你是多么的辛苦！可是所有赞叹的内容都是什么？名言的习气而已，没有一个字是真的，没有一个字是真实存在的。那为什么我们那么在意？就是因为我执的习气，加名言的习气。所以你讲什么内容，我就非常的在意了。

那些文学家、小说家、散文家也是，每个字、每一句可以写很多文章，可以作很多诗，那个全部都是名言的习气的结果。我们现在分析为什么会一直轮回的原因，就是有我执的习气加名言的习气，还没完，还有业力的习气。我们刚才说不同的业，投生到不同的六道或者是四圣法界，有漏跟无漏，一切的业，这个业也不是报完就没有了，它又熏回去了。所以我不是说我每天身口意造业，然后造完就没有了，它全部都熏回去，成为业的种子。

这个种子是怎么熏的？就是习气熏的结果，叫做种子，它只要进入了第八识，它就成为种子了，是业的种子。但是怎么熏回去的过程，这个是习气的种子。就是习气熏回去就成为种子，种子又会造业。所以我们不是造完就没有了，为什么它还会继续造？就是因为它不断地熏成习气，又含藏在第八识成为种子，业的种子。

所以为什么会轮回？是因为有业，那为什么轮回会不断？是因为已经形成诸业的习气。为什么会轮回？是因为有业，为什么会造业？是因为有烦恼，为什么会有烦恼？因为有我执的习气，跟名言的习气。这样加起来几个习气了？就是第十九个偈颂，我们看：「由诸业习气，二取习气俱」，「俱」就是同时存在，怎样？「前异熟既尽，复生余异熟。」前面的果报报完了，为什么还有后面的果报？就是因为这两种习气，同时存在，这两个要同时。

如果只有业的习气，你业报完了就没有了，是不是这样子？可是你为什么又会继续造业？就因为烦恼，为什么有烦恼？就是因为有我执跟名言的习气，这个叫二取的习气，二种取，「取」就是执着，执着有一个我，然后执着一切的法。这一切法的内容是什么？可以用名称言说来形容的，所以它称为言说的习气，或者名言的习气，名称跟言说的习气，因为名称跟言说可以描述一切法。

它还可以再细分：表示义理的名言，或者是描述境界的名言，显境名言；显示境界的名言，跟表达义理的名言。表达义理的名言叫做表义名言，显示境界的叫显境名言。那其实我们每天为了要沟通，是不是讲了很多的话？那我坐在这边打妄想，是不是都是名言的习气？有没有？所有的每一个念头，你是都可以描述的。你说我刚才想了一个什么事，那个可以描述出来的。

如果说它是讲道理的，就是属于表义的，表示种种的义理。所以你跟我论辩的时候，我说了我的一翻道理，叫做见取见；然后你说了一翻道理，那个都是属于表义的名言。然后你对我的意见，你对我的想法有意见，你不赞同我，我就生气了，那个就是又落入这个名言习气的范围里面。所以每天都讲话、沟通，表达自己的意思，都是在名言、名称跟言说里面。一定要种种的名称，还有种种的言说，我们才能够互相沟通。

可是本来是沟通的一种工具，可是变成习气，引发我们种种情绪跟感受的、生烦恼的那个习气了。就是因为我们太在意这个名称跟言说的内容，把它当作是真实有的。不然为什么会吵架？所有吵架的每一个字都是名称言说。那你为什么会那么生气？就是两个意见不同，为了要沟通，所以就吵架了。可是我为什么那么执着说我是对的呢？所有我是对的内容，就是名称跟言说的习气的反应。明白吗？

我们造业就跟这个有关，因为你讲的内容我不是很能够接受，所以我就生气了，生气就生烦恼了，生烦恼就造业，怎么会生烦恼？就是名言的习气加上你讲我，那个我执的习气。所以为什么会造业？它其实就是二取的习气，帮助造业，然后有业就轮回。所以我们就知道整个轮回现象，跟外界有没有关系？没有关系，跟习气有关，什么习气有关？诸业的习气，加上二取的习气，不用外境的，它就可以轮回。这一世的果报结束，下一世又继续，就是因为习气一直熏回去。

所以不是吵完架就没有了，全部都熏回。所以那个仇人我每次想到一次，我就恨他一次，为什么？这表示它熏回去了，要不然你今天吵完就没有了，为什么回去会越想越气呢？下次再看到他，就好像仇人一样，就是表示它熏回去了。所以所有的业的习气也好、二取的习气也好，全部都会熏回去，熏回去的过程叫习气，含藏在第八识叫种子。所以也可以说习气等于种子，一个是它熏的过程，一个是它含藏成为种子，这样的差别。可是内容都是一样的，都是有业的种子，业习气的种子；我执习气的种子，名言习气的种子。这个是造成为什么我们轮回不断，最主要的原因在这里，而不是有真实的外境存在。

所以我们现在看这个第十九颂就很清楚了，由于诸业的习气，还有二取的习气相应的缘故。所以这两个一定要有，你如果没有二取的习气的话，你就不会继续造业，对不对？不会继续生烦恼，就不会继续造业，所以为什么会生烦恼？其实是我执的习气，加上名言的习气，让我们生烦恼，然后才有业的习气，所以一定是这两个都要同时具备。

所以它让我们前一世或者是前多生，前一生或者前多生的异熟，异熟就是果报，报完了，这个习气还会继续地轮转，所以又生起了下一世或者是下面的生生世世，多世的异熟果报，而造成生死的相续。所以生死的相续是这样子来的，而不是有真实的外境。所以我们现在知道所谓的诸业习气，指的就是有漏、无漏的，这两种业的种子。所以我们讲说业的种子有哪些？就是有漏业跟无漏业的种子，那它就是能够感得分段，还有变异两种生死的因，对不对？

我们刚才讲了，分段生死、六道轮回，四圣法界是变异生死，那造成这两种生死的因是什么？就是有漏业跟无漏业的业种子。那什么是二取的习气呢？指的就是烦恼障、所知障，这个二障的种子，它是帮助感得两种生死的缘，所以也是因缘所生。有种子再加上这个二取习气为缘，种子是因，然后再加上二取习气的缘。那二取习气我们刚才也讲了，就是烦恼障跟所知障，就是我执跟法执，这两种执着所熏习成的习气，然后含藏在第八识成为种子。

另外这个诸业的种子，这个业种子也可以叫做有支的习气。因为这个名言也要知道，这个名相，因为你们看唯识的书的话，应该是机会不大，可是我们还是要讲一下。如果你有看唯识的经论的话，它有时候把这个业的种子，

把它称为有支的习气，就是业的习气，它有时候是说有支的习气。这个有支是什么意思呢？就是十二因缘，它另外一个名字叫做十二有支，所以我们看到讲十二有支，就是讲十二因缘。

十二因缘，谁来背一遍？无明缘行、行缘识、识缘名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老死。那轮回是哪一个？它是过去、现在、未来三世不断地轮转，可是它的重点是哪一个？因为这个有支，这个「支」是因，原因的因，它的意思，有支这个「支」是原因的因，是因的意思。它是三有的因，三有就是三界，欲界、色界、无色界，三界的因，是因为有支。所以这个支是因，是三有的因。就说你为什么会轮回？是因为有，那个十二因缘哪一个是有？爱、取、有，有没有？所以我们为什么会受后有？然后生、老死，爱、取、有，有了之后才有生，然后才有老死。

所以这个有是怎么来的？是爱取来的，爱取就是我们现在讲的，它其实是让我们生起后有最主要的因。所以你会在三界轮转的因是什么？就是这个支，有支，因为爱取才会有。这个取就是我们刚才讲的二取，二取的习气。因为二取的习气为缘，所以才会造业，才有业的习气。所以业的习气，又称为有支习气的原因在这里。这是因，三界轮回的因，但是缘是什么呢？二取的习气是缘，我们刚才说了，我执的习气跟名言的习气为缘，才会有后有。所以你要轮回的话，一定是这三种习气。

因为我们时间快到了，我看还是下面一个偈颂，明天再介绍好了。那我们今天暂时就先讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。