

唯识三十颂
第九讲
最尊贵的净莲上师讲解
讲于新加坡 Orchid Country Club
二〇一四年九月十九日

好，喇嘛、各位居士大德！晚上好！

好，我们继续看第七末那识。

「思量为性相」，这个是指第七识的体性跟行相都是思量。所谓体性就是指第七识的识体，就是本身、自体分，就是本身，第七识的本身就是自证分。我们说过只要讲到心识的自体都是指自证分来说，那所有的见分跟相分都是从自证分开始二元对立而产生的。所以如果你安住在没有二元对立的当中，是不是离自己的那个识体很接近？只要不落入二元对立，就是自证分没有变现成见分跟相分。见分就是能缘的心，跟所缘的境，只要有能所对立就是有二元对立，有能见的心，有所对的境、所缘的境；能缘的心，所缘的境；能缘的心叫见分，所缘的境叫相分。见分跟相分哪里来？自证分来，只要我们一念落入分别，有二元对立产生，自证分就现起了见分跟相分。

那我们所有的修行就是希望能够见分跟相分怎么样？回归到自证分，因为自证分是我们心识的自体，叫做自体分。所以我们现在在讨论说第七识它的体性是什么呢？体性就是思量。那它能缘的心就是见分呢，是什么？也是思量。所以所谓的行相就是能缘的作用，也就是见分；因为我们说识以了别为行相，你们看唯识的书就会看到这一句话，我们心识的这个「识」是以了别为行相。所以我们看到「行相」这两个字，就知道它指的是见分的作用，能缘的心这个见分的作用，叫做行相。

我们慢慢也要多了解一些那个唯识的名词，这样你们下次唯识直接拿出来就看懂了，因为大部分就是卡在那个唯识的名相，那你明白的话，什么叫做体性、什么叫行相？一个讲自证分、一个讲见分，就是这么简单，所以唯识的书就可以自己都看得懂了。

好，那第七识它就是恒常执持第八识的见分为我，这个思量、计度就是第七识见分的作用。这个我们比较能够明白，见分它比较明显，因为像我们看东西都是能缘的心、然后所缘的境，眼识的见分，然后色尘的相分，这个

见分比较容易明白。但是自证分，谁看到自证分长什么样？它比较深细，对不对？我们心识的自体比较难体会，因为它比较深细。所以我们只能从说第七识它能缘的心，这个见分它的行相是思量，可是它的自证分比较微细，比较难以了知，所以我们「以用显体」，用这个作用来显示它的那个自体。

它的作用是什么？思量，所以以用显体，以作用来显示它的体性。才说第七识的体性它也是思量，因为自证分我们比较难直接去了解，因为它比较深细。像我们一般也是，讲到体性都比较难体会；讲到相状，它所显现的相或者是看它的作用，它就比较明显，它比较粗显，我们比较能够明白，比较能够了知。但是讲到体性，或者是自体分的时候，我们就比较难以了知。所以现在我们就只能说第七识的见分，它既然是思量，它的体性也是思量，用它的作用来去体会它的体性，同样都是思量的作用。

那么第七识它到底思量些什么呢？现在大家都答得出来了，就是恒时执持第八识的见分为自我，而审察思量。所以思量就是思虑、量度，恒审为我，计执为我的意思。那这个思量的作用到了转识成智，第七识转成平等性智，这个思量的作用还在吗？我们第一堂课、第一个晚上讲过，它还叫做思量。所以从染污位到清净位，从凡夫到佛果，第七识都叫做思量，都叫做思量识。只是思量的内容不一样，没有转识成智之前，我们是思量，恒审思量有我；转识成智之后，就恒审思量平等性智，恒审思量无我；可是它都叫做思量。

所以我们就知道第七识这个思量的名称，是从染污位一直到清净位，都叫做思量识，第七识叫做思量识。所以我们知道它是通有漏、也通于无漏的。好，这是有关于「思量为性相」。

下面一句「四烦恼常俱，谓我痴、我见、并我慢、我爱，及余触等俱。」这个就是指和第七末那识所相应的心所。那〈八识规矩颂〉里面就讲到了「八大遍行别境慧，贪痴我见慢相随」，这两句就把相应的、第七识相应的心所，很简单的就描述出来了。所以它首先是有八大随烦恼，就是我们第一堂、第一晚讲的人生八大境界，就是八大随烦恼。时常都在昏沈、散乱、掉举、失念、不正知、放逸、懈怠、不信当中，就是因为我们第七识跟我们那个我，我的观念一出来，这八个就紧紧跟随。所以它也是要靠修行，把它转成善十一，没有转成善十一之前，全部都是八大随烦恼。

还有就是五遍行：触、作意、受、想、思。这个是一切的心识生起，就

一定要有五遍行。另外就有别境中的慧，别境中有欲、胜解、念、定、慧。那在这个五别境当中，勉强说它有慧的一分，因为那个就是我见的来源。慧的作用就是推度，我们推敲、量度，像我们有种种的见解，这个都属于慧。那个慧在《百法》它的定义就是「于境拣择」，对于所缘境它有那个分别拣择的能力叫做慧。所以我有我的思想见解、你有你思想见解，所以我们要讨论一番或者是辩论一番，那个见解的那个见就是慧的一分，那这边讲的别境慧就是我见的来源。

除了八大随烦恼、还有五遍行之外、五别境中的慧心所，还有就是四个根本烦恼，就是贪、痴、见、慢，所以加起来一共是十八个心所，我们就知道第七末那识它相应的心所有十八个。那在这十八个心所当中，特别就是和痴、见、慢、爱这四烦恼任运相应，恒时常俱。所以偈颂才会说「四烦恼常俱」，这个常就是恒常，俱有。这四烦恼是哪四个呢？就是我痴、我见、还有我慢、我爱。什么叫我痴呢？我痴就是无明的意思，无明就是不明白，不明白什么呢？不明白无我的道理，对无我的这个真理不明白，所以叫无明，才会以为有我，生起我见，所以叫做我痴。它的名称是这么来的，最主要是因为无明的缘故。

那这个无明它有两种：有相应无明跟不共无明，所谓的「相应无明」就是指第六识跟六个根本烦恼相应而起的，我们称为相应无明。就是这个无明是怎么生起的呢？是第六识跟六个根本烦恼相应的时候，这个时候所起的无明我们称为相应无明。哪六个根本烦恼呢？五不正见，还记得吗？《百法》再复习一遍，五不正见：身见、边见、见取见、戒禁取见、邪见，这是五不正见；然后再加上贪瞋痴慢疑，所以加起来是不是六个？五不正见一个，贪瞋痴慢疑五个，加起来六个，这个叫做六根本烦恼。第六意识跟这六个根本烦恼相应的时候，所起的无明我们称为相应无明。

第二种无明称为不共无明，不共无明又分成两种：一个叫做独行不共，另外一个叫做恒行不共。独行不共就是说它单独生起作用，它的时间没有办法恒常相续，所以我们就知道它相应的一定是第六识。因为第六意识是有间断的，第七识是没有间断的，所以我们看到独行不共，就知道它一定也是讲到第六意识相应的。刚才的相应无明是跟根本烦恼相应，那根本烦恼之外就有大随烦恼、中随烦恼、还有小随烦恼，对不对？随烦恼是从根本烦恼再怎

么样？出生的，再生出来的，我们称为随烦恼，是随着根本烦恼再生出来的，我们称为随烦恼。

那随烦恼当中，又有大随烦恼，我们刚才讲的那八个，还有中随烦恼：无惭、无愧。当我们的第六意识跟八大随烦恼、两个无惭、无愧，这两个中随烦恼相应的时候，我们称为「主独行不共」。那还有一个小随烦恼，有没有？小随烦恼有十个，什么忿恨恼什么的，也是第六意识的分别所起的，十个随烦恼。第六意识跟这个十个随烦恼相应的时候，就称为「非主独行不共」无明。所以我们知道无明，就是有跟第六意识相应的；还有一个恒行不共，是跟第七识相应的。恒行就是恒常，都从来没有间断过，而生起的无明，那就一定是第七识，因为第七识恒审思量有我，我痴，所以我们现在讲的这个所谓的我痴，这个无明指的就是恒行不共，这是跟第七识相应的，所起的无明。

那在这个四惑当中，就是这四根本烦恼当中，是哪一个最严重？无明最严重，就是我痴最严重，所以我痴是这个四惑当中最严重的一个。因为一切烦恼都是从无明而生起的，迷于那个无我的真理，所以才会以为有我，有我就怎么样？就有后面的，一切的烦恼就从这边生起了，无明以为有我，有我执就有贪瞋痴，然后根本烦恼、大随、中随、小随烦恼，就跟着来了。所以最主要是……一切的烦恼的根本是什么？就是无明，因为无明才有我痴。所以我们看十二因缘第一个是什么？无明，无明缘行、行缘识、识缘名色……一切都是从无明开始的，轮回的锁炼也是从这一念的无明来的。

那我们讲过说「一念不觉生三细」，有没有？「境界为缘长六粗」。一念不觉是什么？一念不觉而有无明，然后才有三细六粗的产生。所以我们就知道，一切的烦恼都是从无明开始的，所以无明最严重，所以这个四惑当中，是我痴最严重。由于有这个我痴，然后才会有我见，所以四惑的第二个，四根本烦恼第二个就是我见。这个见就是推度的意思，我们刚才讲推敲，我们的意识在推敲一件事情，推敲的结论就是我们的见解，我们见解的产生就是由这个推度来的，好好去推敲、推敲，然后度量、度量这样的情况怎么样？那样的情况怎么样？所以我就产生了我的理解，然后就有我的见解。

那现在讲的我见从哪里来？就是从那个我痴来，不明白那个无我的真理，以为有我，所以我痴。那有我痴之后就有我见，就以为有我，所以这

个我见是推度来的，它是慧心所的作用。慧心所推度产生一个我的见解，叫做我见，它也是五不正见当中讲的身见。我们刚才讲说五不正见第一个就是萨迦耶见，就是身见，身见也叫做我见。这个是跟第六意识相应的，所以这就比较容易断。我们知道初果就已经没有五不正见了，小乘的初果就已经没有五不正见，就是这个见惑已经没有了。它为什么比较容易断？就是因为它是第六意识的分别来的，它是比较容易断的。

我们现在比较难断的是那个俱生的，恒常相续的，第七识缘第八识的见分，然后恒审思量有我，这个是比较难断，因为它是俱生而不是分别来的。第六意识是分别来的，但是那个恒常，就是刚才讲的那个恒行不共，恒行不共无明它是与生俱来的。就是跟着我们生命一起来的，我们的生命又是跟着什么？第七识又是跟着第八识来的，所以它是俱生的不共无明，恒行不共它还是比较难断的。所以我们就知道，所谓的我执有分别我执、有俱生我执，分别我执在初地就可以断，但是俱生我执要到八地才能断；所以一个是见道位就能断，一个要到修道位，证八地才能够断俱生我执。

所以我们就知道那个俱生我执是比较难的，为什么到八地才可以断俱生我执？七地不可以吗？六地差一点吗？还是怎么样？就是要任运无功用，因为之前是不能够任运，然后是有功用的，要有加行、然后要有功用，要不断地提念。然后你的第六意识如果是入了我空观的话，暂时第六意识不起那个……就是现量无分别的时候，我们第七识也是没有办法产生那个我执的力量。所以有了这个空性的智慧之后，你要入这个观，入这个我空观，这个空性的智慧才能现前。可是你出观、出了这个观想，就是出定了之后，它又现起了，那个俱生我执又产生了。

所以什么时候才能够不管你是入定、还是出定，任何时候它都能够保持这个无我空性的智慧的时候，这个我们叫做任运无功用，它任运就能够现起这样一个空性的智慧。然后无功用就是你不用再什么入观了，然后又不用再自我提醒了，不用再任何的用功了。无功用就是你不用再修什么观，我空观、人空观、还是什么，你出观之后也还是一样任运无功用的那个，无我空性的智慧还是恒常相续。所以才能够暂时把俱生我执的那个执着给暂时伏断，种子还没有清静，种子都要金刚道后异熟空，种子才能够清静。

但是暂时那个种子不让它生起现行要到八地的原因，就是一直要到八地

它的功夫才够，它的那个空性的智慧的功夫才能够随时现前，不是说入定才有，出定就没有了，那个我执又现起了，不会。所以我们才会说为什么修道位一定要到八地菩萨，它能够把俱生我执的种子暂时伏断，不生起现行。所以我们就知道见道位是一个阶段，八地是一个阶段，然后金刚道后异熟空，入金刚喻定然后第二刹那成佛，是最后究竟圆满的阶段，所以一般就是分这三个阶段来讲。

所以现在讲的分别我执，它是比较容易断，因为它是第六意识来的。所以它在初地的时候，就是你见道位的时候，你开悟的时候，那个时候你开始你的分别我执就没有了。就是它的种子也是伏断，暂时种子不生起现行了，所以分别我执是比较容易断，因为它是第六意识。第七识就比较难断，所以一定要到八地，那个俱生的我执才能够暂时伏断，种子不现行。

好，那第三个是我慢，我慢还是有我来的，有我才有贡高我慢。那我爱这个爱就是贪爱，所以它也可以说是我贪，我爱就是我贪。不但对自己贪、对外面的境界也贪；没有得到的一定要想办法得到；已经得到的又耽着难舍。所以我们看到喜欢的东西想要占为己有是什么？是天经地义的事，对不对？因为第七识就是这四惑常相应。这个四根本烦恼，尤其是这个我爱、我贪，是跟着我们如影随形，恒审思量，就是从来没有间断过，所以我们那个贪没有那么容易断的。所以很多修行人一开始就说：我要断贪，有那么容易吗？

你念完第七识知道是恒审思量有我，然后恒行不共无明，而有我贪、我爱，你就知道这个我贪、我爱有多难断。除非你俱生我执暂时断了，就是八地菩萨才可以处理的比较好一点，没有证到八地之前你有贪是正常的，不要有那个罪恶感，然后内疚说：我不应该贪，我学佛修行不应该贪这个、贪那个；我的欲望怎么还那么重？正常，因为你还没有证八地。所以要认清事实的真相，不要以为说我不贪，它就不贪了！没那么听话，因为第七识恒审思量有我，从来没间断过。白天有我，晚上睡梦还是有我，梦中作梦还是有我。所以就知它这个恒常是从来没间断过，只是你有没有发觉这样而已。

所以那个慢心也是没有那么容易调伏的，也是恒常思量有我，就一定有我慢，也是从来没间断过。好，这个是四根本烦恼。

可是我们知道根本烦恼有刚才讲的六根本烦恼，然后有五不正见，就五个，对不对？然后贪瞋痴慢疑就五个，一共十个，五不正见算五个的话，刚

才是算一个，有六个，算五个就加起来十个。可是我们现在只讲到四个，对不对？还有哪一个没有讲到？瞋没讲到，第七识为什么没瞋？就贪爱，我爱、我贪会不会瞋？瞋是什么时候才会生起的？就是逆缘来的时候，不顺我的意的时候我才会瞋。那现在第七识的见分，缘第八识的见分为我，是顺得不得了，所以它没有逆境，是顺境，所以它不可能产生瞋，所以为什么没有瞋的原因在这里。

那它也没有疑，贪瞋痴慢疑，对不对？没有疑，第七识会不会怀疑第八识的见分说它不是我？有没有？从来也没有怀疑过，对不对？所以也没有疑，它就是紧紧抓住八识见分就是我了，从来没怀疑过，所以也没有根本烦恼——疑的原因在这里。那剩下就是五不正见了，五不正见我们刚才讲说它有哪一个？它有我见，身见就是萨迦耶见，它有我见。那五不正见都是跟慧相应的，我们刚才讲慧是推度，就是说我们去推敲、然后去理解，然后去下一个结论。那其它的边见、邪见、见取见、戒禁取见，也都是慧的一分，都是推敲出来的，思量的结果。

所以它在这个推度的时候，这个慧心所在推度的时候，它只能跟一个相应。像边见的话，边见是怎么来的？我见来的，边见是讨论什么？这个我是恒常不灭的呢、还是断灭的？对不对？人死如灯灭，断灭见呢、还是常见？就是说我是一直永恒存在的；就是落入两边，常见跟断见，这就是落入两边叫边见。这边见哪里来的？从我见来的，有我之后我才要讨论我是永恒存在呢？还是我这辈子死了就没有了？所以当我见成立的话，那个边见还需不需要？它会不会再生起作用？不会了，对不对？就是我见了。

虽然边见是从我见来，可是我见成立的时候，那个边见不用再讨论，因为我们现在讲的我见，是指第七识的见分恒常的缘第八识的见分为我，它要不要再讨论说常、还是断？不用再讨论，对不对？它就说这个就是我了，八识见分就是我了，不用再讨论它是常、还是断，所以就没有常见（边见）。其它的也是一样，跟我见同样是慧心所的，它一次只能生起一个，所以其它的所谓邪见、见取见、戒禁取见就不会再生起了，而且这些呢，这些就是边见、见取见、戒禁取见、邪见，它是属于分别来的，分别而生起的。

那我们现在讨论的这个我见是什么？是俱生的我执，是俱生的我。跟那个分别起，一个是分别起、一个是俱生起，所以我们现在有了这个俱生而起

的这个我见之后，其它的是不是都没有了？就不会再生起了。所以我们就知道为什么五不正见当中只有我见，其它没有，有的经论甚至说那个五别境慧也没有，因为慧是见的一分。我们现在是说别境慧，是在这个跟第七识相应的烦恼心所里面，就是~的相应心所里面，但是有的经论也说那个别境慧也不在里面，就是有不同的说法。那它的论点就是说慧心所就是我见，那既然有了我见，就不会再有慧心所，因为慧跟我见这两个是不能够同时存在的，所以说第七识跟欲、胜解、念、定、慧，这五个是完全都不相应的。

就是我见是慧的一分，只能说我见是慧的一分，但是不是等于慧，不等于慧心所，所以有些经论也不承认那个别境慧是属于第七识的相应的心所。那我们知道就好了，不用弄到那么细，因为这就是《成唯识论》里面讲，讨论的一大堆，好讨厌！我们不要管它，我们现在只要知道说，它为什么不跟其它的那个五不正见其它的相应，它只是我见而已，其它的没有相应的原因，就是我们刚才分析的。

「及余触等俱」，这一句偈颂就说明末那识相应的心所。就是除了上面我们讲的四根本烦恼之外，还有遍于一切心的那个五遍行心所，还有八大随烦恼心所，还有别境中的慧心所，这个我们刚才讲过了。那任何一个心法生起一定有五遍行，所以八个识都有五遍行，就是我们昨天看那个表格，就是每一个都有作意，它就说明都有五遍行的意思。

那五别境有欲、胜解、念、定、慧。那为什么没有欲心所呢？那我们就要知道欲是希望，对我们很好乐的事情生起了希望。那现在第七末那识它从无始以来，就是缘第八识的见分，从来没有其它的，它就是缘第八识的见分，就把它当作我，它还有没有其它的希望？它还有没有希望什么？没有，它就是第八识的见分是我，这样就完了，有没有那个欲心所、我希望，对于我好乐的事情、我希望去取得、还是希望去达到、还是什么？那个欲心所会不会有？不会有，对不对？所以为什么没有欲心所的原因，是因为第七识没有另外的希望了，它就紧紧的抓住八识的见分为我，这样就完了，没有另外还要起什么它希望去达成、很好乐的那个希望，没有，所以它没有欲心所。

那为什么没有胜解心所呢？一般我们所谓的胜解就是对还没有决定的事情，要去印持它、去认可它，才会有所谓的胜解。可是第七末那识从无始以来，就是恒缘第八识为自内我，这个是已经决定的事情了，需不需要在去

印证一下？不用，所以它没有胜解。胜解就是你犹豫不决的时候，或者是还没有决定的时候，你想要去印证它，或者是决定它。可是第七识见分执八识的见分为我，是已经决定的事情，不需要再印可了，也不需要再认可了，也丝毫都没有犹豫了，所以它没有胜解心所的原因在这里。

那它为什么没有念心所呢？念是明记不忘，对什么东西明记不忘？过去曾经串习的事情，在你的脑海里面或者是你的心里面，明记不忘，那个叫念。我们在复习《百法》，念心所就是明记不忘，对曾习境明记不忘，然后它也有记忆的作用。所以常常有人问说：记忆是哪个心所管？就念心所管。曾经串习过的，你现在一想就想起来，这个是念心所的作用。你昨天作了什么，你现在一想就想起来。或者是你怀念什么地方很美，还是怀念哪个人很亲切，还是什么事情怎么样，你一想就想起来，那个就是念心所，明记不忘。你对你曾经经历过的那个事情，人事物，你记在脑海里面，所以它是一种记忆的作用。

那我们现在第七识需不需要记忆？要不要回忆一下？不须要回忆，对不对？它念念在当下，只是它念念在当下是什么？恒审思量第八识的见分为我这样而已，所以它是每一个当下，它不用回忆的，每个当下都是这样的紧紧抓住第八识的见分为我，所以它一定是没有念心所。

那定心所，为什么没有定心所呢？定就是专注在一个所缘境上。第七识需不需要专注在第八识的见分上？要非常的专注，需不需要？不要，它就是任运自然就是这样子作用了，不须要专注在第八识的见分上面，所以它没有那个专注的定力，所以它没有定心所相应。它是很散乱就可以缘的很好，不须要很专注，一心一意地缘第八识的见分，不用，它任运也是无功用，不用再加功，它就这么顺的，就缘第八识的见分为我了。

那接下来就是慧心所，就是我们刚才讨论的，有的人说没有慧心所，就是因为慧心所就是刚刚我们讲的那个四惑里面的我见，既然有我见了，现在别境的慧心所就不用了。可是为什么有的地方又说别境慧把它放进来呢？就是因为那个我见是慧心所的作用，就是推度的作用，慧心所的作用就是推度的作用。那这个我是这样推度出来的，才有我见的产生，所以它是等于是有慧心所的一分在里面，所以你不能说没有慧的原因在这里。

好，那为什么没有十一个善心所呢？我们前面讲过就知道，八大随烦恼

一生起的话，你所有的善心所都不见了，因为不可能信心跟不信两个同时存在，放逸跟不放逸同时存在，懈怠跟精进同时存在，都不可能。所以你能有一个，你有八大随烦恼的时候，你就没有善十一，很简单就是这样。好，所以善心所它的体性是清淨的，可是我们说第七识是染污的，染污意就是因为它有什么？有四惑、有八大，所以它本身是染污的，所以跟清淨的善十一它是不能够……性质刚好相反，所以它一定是不相应的。

那为什么没有小随烦恼、中随烦恼？只有八大随烦恼呢？那小随烦恼它是比较容易被我们察觉的，小随烦恼比较是属于个别个别生起的。所以它是比较容易断的原因，就是它是……我现在心里面有一点闷闷不乐，那就是忿，其它就没有了。所以也有师兄问过说：我是不是每一个念头里面只有一个心所相应？那我的回答是不一定，对不对？除了这十个小随烦恼以外，十个小随烦恼比较可能你当下，你这个心念是跟这个忿、或是恨、还是恼相应，跟其它比较没有相应，因为它是第六意识的比较粗浅的分别，所以它其实是最容易断的。

比较难断的是根本烦恼，比较难断，因为它是俱生的，跟我们生命一起来的，它比较难断。可是由分别而起的，我们忍辱稍微修得比较好，又能够随喜，就不会有那个忿恨恼嫉害，就不容易生起，所以它是比较容易断的。所以讲到为什么没有小随烦恼相应呢？就是因为小随烦恼它的行相是比较猛利、比较粗动、很容易察觉，那我们第七识的行相是什么？非常深细，第七识的行相它是很微细、不容易被人察觉。像我们现在分析就知道念念有我，可是我们没有念唯识的话，你能够很深细的去体会你的第七识的见分，在缘第八识的见分，你体会的到吗？体会不到，因为它实在太深细的了，不像小随烦恼这么粗动，很容易就察觉，所以它不跟它相应的原因在这里。

那为什么没有无惭、无愧呢？因为无惭、无愧它的体性是不善的，那我们末那识是属于有覆无记，所以无记跟这个不善也不相应，所以为什么没有无惭、无愧的原因在这里。

这样我们就把第七识相应的十八个心所解释完了，也同时解释为什么不跟其它的心所相应，因为心所一共有五十一个，它是跟十八个相应，其它的都不相应的原因，我们刚才已经解释过了。

那接下来我们要问：第七识它是跟苦乐忧喜舍这五受，哪一个相应呢？

第七识会不会一下苦、一下乐、然后一下忧愁、一下欢喜，会不会？不会，所以它一定是跟舍受相应的，而且第七识跟第八识是紧密地结合在一起，互为所依根，有没有？第七识的所依根是第八识，第八识的所依根是第七识，第七识又跟着第八识一起去轮回。所以第八识我们上一次讲过，它是属于舍受，所以第七识它一定也是舍受。第七、第八识都是跟舍受相应，跟苦乐忧喜都不相应，因为苦乐忧喜是会变来变去的，一下苦、一下乐、一下忧、一下喜，可是第七识跟第八识是没有变异性的，所以它只能跟舍受相应。

那第七识它在没有转识成智之前，是跟这十八个心所相应；那转识成智之后，它跟几个心所相应呢？五遍行一定有，对不对？五别境有没有？五别境我们讲过，它是善、恶、无记三性都相应的，所以它可以善、也可以恶、也可以无记。那我今天成佛了，有没有五别境？有没有欲、胜解、念、定、慧？善的部分有没有？有嘛，众生无边誓愿度，烦恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成，这是什么？欲嘛，我的希望转成愿力了，所以成佛有欲心所。

有没有胜解？我印持、认可的是什么？坚固、绝对任何情况之下都不可能改变，是我对中道实相的认可，所以一定有胜解。这时候的胜解就是对宇宙实相，因为已经证到了，成佛已经如实证得宇宙的真理，或者是中道实相完全的证得了，祂一定可以认可。我们现在有一些境界、佛菩萨境界说：啊！那个可能是编造的，因为那个实在是不可思议！所以要我们对佛法全部三藏十二部都引发胜解，有一部份是困难的。

胜解就是任何情况之下，都不可能改变的那个殊胜的见解叫胜解。可是我们相信的部分可以胜解，还有一些那个境界实在是太高。讲因果轮回也不知道是不是吓人，吓吓人叫他不敢做坏事，所编造出来的，有人这样说，他就没有胜解，对不对？对因果轮回没有办法产生胜解。可是现在讲成佛祂有没有胜解？有，因为祂全部都证到了，任何情况之下都不可能再改变，就是对中道实相的认可，因为祂如实证得了。

那有没有念、定、慧？有啊，佛一定在正念、正定、正慧当中。所以欲、胜解、念、定、慧，五别境也有。还有什么？善十一，全部都转成善十一了。这样加起来几个？五个加五个、加十一个，二十一个。所以问：第七识在转识成智之后，成佛之后，相应的心所有几个？五遍行、五别境、善十一，就

答出来了。

所以成佛之后就都是平等性智，就是我们昨天讲的，祂视一切众生平等，视一切法平等；视一切众生平等的重点是什么？祂才能够任运生起大悲心。我们现在大悲心没有办法生起，是因为我们有对象的差别，没有平等心，对我们最爱的人可以有一点点小悲心，也不是大悲心。因为佛法的大悲心，是同体大悲，法界已经同体了，没有对象的差别了，已经平等性智现前了，那个才叫做大悲心，同体大悲。我们凡夫的悲心是小悲心，有对象的差别之外，还有自己贪爱的，因为有我执，所以不能说大悲心。是断我执、法执之后的悲心，才叫做大悲心，同体大悲。所以除非平等性智现前，你才可能有真正的大悲心，之前的都是假悲心，不是真的悲心。

我们说你要慈悲、慈悲，要发慈心、发悲心，那个就是串习、熏习可以。但是我们要知道你要无缘大慈、同体大悲，就是除非你是平等性智现前，成佛才真正的有大悲心。祂的大悲心做什么？就是度化有情，就是做这件事情而已。所以祂任运生起大悲心，随缘度化，这就是在第七识转成平等性智之后，才可能做到的。

好，再下面一句「有覆无记摄」，这句颂就是说明第二能变的末那识，它在善、恶、无记三性当中，是属于无记性的。那无记又分成两种，我们知道有覆无记跟无覆无记。有覆无记是第七识，无覆无记是第八识。那这个有覆的覆到底是什么意思呢？覆有两个意思：一个意思就是覆障的意思，第二个意思是覆蔽。覆障就是障碍的障，覆就是盖覆的覆，覆障。那这个覆障是什么意思呢？就是因为第七识有四惑，四根本烦恼：我痴、我见、我慢、我爱，因为这四个，障碍我们的圣道没有办法现起。

我们都知道菩提自性本自具足，本自具足、本来就有，你那个般若智慧本来就有，可是它为什么不现起呢？为什么不现起？一切本自具足，为什么不现起？现在知道答案了，四惑常相应。你只要有我，般若无分别智就没有办法现起，就是这么简单。什么时候无我，般若无分别智就现起。所以我们说开悟的时候，它现起的什么？就是般若无分别智。所以我们才会一直强调说你的第六意识为什么一直要保持在现量、无分别？无分别你的般若无分别智慧才能够现起。因为在无分别的现量境，才能够跟现量境相应，你第六意识一直在比量，你没有办法跟现量那个无分别智相应。因为一个比量、有分

别；一个现量、无分别，你说怎么相应？

所以我们才会说你只要在比量、有分别的当下，你就永远别想开悟，为什么？因为开悟的当下是般若无分别智现前，虽然它是本自具足，但是它就是不出来，为什么？因为你第六意识一直在忙着比量、分别，所以那个现量的无分别智慧是没办法起来的。所以我们才会说你一定要安住在现量、无分别，修定有帮助。你的定力越好，你安住的越长时间，再加上觉知的训练，保持觉知、安住在当下，是不是般若无分别智就可以现前？它一定是在无分别的当下，本自具足的那个智慧才能够现前。

可是现在为什么不现前？就是这个东西，好讨厌！第七识，有覆，这个覆，覆障圣道，这个圣道就是讲那个般若无分别智没有办法现起。就是开悟之后你才转凡入圣，所以叫圣道，圣人之道，出世间道，什么时候现起？就是你本自具足的那个般若无分别智现起，现在被障碍住了叫做覆障。就是因为四惑：我痴、我见、我慢、我爱，永远不可能开悟，虽然本自具足也没用。所以这个覆：第一个意思就是覆障的意思；第二个意思是覆蔽，蔽就是遮蔽，遮蔽什么？遮蔽我们清净的自性不能够现前，为什么？被四惑染污了。菩提自性本自清净，但是它就是不现前，为什么？因为我痴，还是一样，我见、我慢、我爱，覆蔽了我们的真心，染污了我们的真心，也是没有办法现前。

就知道我们不开悟原来找到罪魁祸首，是谁？第七识，除非你第七识转识成智，要不然都别想成就。第七识怎么转？我们前面讲过，要从第六意识下手，让第六意识一直保持现量、无分别，就转了。第六识一转，第七识跟着转，转到第七识……转成平等性智，转识成智才可能所谓的成就。就是我们刚才说的见道，第一个阶段，见道，分别我执先让它种子不现起；八地俱生我执不现起；到金刚喻定才把所有的种子都完全清净。就从下品转成中品、转成上品，初地转第七识为下品的平等性智，八地转成中品的，金刚道后、成佛的时候，转成上品的平等性智，所以它分成三个阶段转。

好，现在我们就知道这个第七识它是属于有覆无记的原因，就是因为它又是覆障、又是覆蔽的，有了覆障、覆蔽这两个含意，所以称为有覆。那这个有覆无记也是要到转识成智了之后，第七识它就是完全是善性的。我们刚才讲说它都转成了善十一，十一个善法了，所以它这个时候是纯粹的善性了。所以这个时候的第七识，就不能够叫做有覆无记了，而是纯善性，有这样的

差别。转识成智之前，叫有覆无记；转识成智之后，就不能够叫做有覆无记，而是纯粹的善了。

好，我们再看下一句「随所生所系」，就是这句颂是指第七末那识在三界九地当中，系属在哪一个界、哪一个地。三界就是欲界、色界、无色界；九地就是五趣杂居地，是欲界，然后色界有四地，无色界有四地，所以加起来是九地。这个系就是系属的意思，就是第七识被系属在哪一界、或者哪一地，它是随什么呢？「随所生」，这个「所生」就是指阿赖耶识。阿赖耶识所生，生在哪一界、哪一地，第七识就跟着第八识，系属在哪一界、哪一地。这就是所系的意思，随它所生的，随第八识所生在哪一界、哪一地，第七识就被系属在哪一界、哪一地，这就是「随所生所系」的意思。

好，「阿罗汉灭定，出世道无有」，这句颂就是说明我们第七末那识，它伏断的次第。那末那它伏断的位次有三个：就是阿罗汉位、灭定位、还有出世道位。「无有」就是灭的意思，这个第七末那识它到什么时候才能够灭呢？就是到了阿罗汉位、灭定位、出世道，这三个位次的时候，染污的末那就可以灭了。灭了叫无有，就没有染污的末那了，而是恒审思量无我。这时候跟什么相应？跟平等性智相应。之前第七染污的末那跟什么相应？跟四惑相应；转识成智了之后，跟什么相应？跟平等性智相应，就是差在这里。

好，这三个位次我们也讲了很多次了，从第一堂课讲到现在，就是那三个位次。出世道就是我们刚才说的见道位；灭定位就是灭尽定，就是我们刚才讲的修道位的八地；阿罗汉位就是成佛，叫做大阿罗汉，叫做阿罗汉位；这个没问题了。就是从下品转成中品，再转成上品的平等性智，应该都没问题了。那刚才也讲了，我们见道位的初地是伏断分别我执，修道位的八地就是伏断俱生我执，要到金刚喻定之后，把所有的分别跟俱生的烦恼的种子都清净了之后，才能够真正的连种子都灭，前面只能说伏断，种子暂时不起现行，这样而已。

第七识还没有转识成智之前，就是还没有证到我空之前，它缘的是第八识的见分，对不对？所以这个时候，第八阿赖耶识它叫做阿赖耶识，这个其实我们第一堂讲过了，我们只是再把它做一个结尾。第七识，像在我们凡夫位，它缘的是第八阿赖耶识，那等到证到八地，俱生我执断的时候，这个时候第七识缘的已经不是阿赖耶识了，它缘的是异熟识。异熟就是果报的意思，

就是说我们还有很多善恶业的果报还没有成熟，它全部都在第八识里面，所以异熟识我们也讲过，异时而熟、异地而熟、异性而熟，所以异熟就是果报的意思。

我们所有会感果的那些种子都含藏在第八识，所以你即使证到八地俱生我执断，但是它种子为什么还没有清净？就是都含藏在异熟识里面，所以它这个时候缘的不能够叫阿赖耶识，而叫异熟识。那完全清净了之后，成佛的时候，第七识它缘的就是无垢清净识。还有一个叫做阿陀那识，阿陀那识是相续执持位，它说的是从凡夫一直到成佛，这个第八识的体性都没有消灭过。所以它也是恒常，只是它在不同的阶位，用不同的名称而已。叫做阿赖耶识，或者是叫做异熟识，或者是叫做无垢识。但是这个相续执持位叫做阿陀那识，它一直都没有间断过，这个我们叫做阿陀那识。

所以我们就知道，第七识的体性它是恒常的，只是转识成智，但是它的名称都叫做思量，它的体性都不会间断。所以才能够在成佛的时候，第八识还是能够变现出净土，佛的依正庄严的果报是怎么现的？就是说明第八识的清净无垢识所现的。所以第八识的体性是不能够灭的，第八识的体性灭了，你成佛之后，没有办法现起净土的正报跟依报庄严。那你第七识也不能灭，因为恒审思量什么？平等性智，要生起大悲去度众生，所以第七识的体性也不能够灭，也不能够间断。所以我们知道八个识里面，就是第七跟第八是恒常的，从凡夫一直到成佛它都是没有间断的。

这个是重点，一定要了解，不然成佛之后你是用什么现？怎么现起你的正报、还有你的净土依报？然后你怎么去利益众生？利益众生就是要平等性智，生起的大悲心去利益众生。那所有的种子是怎么现起的？第八识的那个清净无垢识所现起的。所以第七识跟第八识体性是恒常不灭的，也说明了什么？到最后每一滴水都回归到大海，怎么样？法界同体了，所以说心佛众生三无差别，体性是一，这样子了解了吧？

我们现在都是每个小水滴说这个小水滴是我、是我，都不要承认大海，你转识成智之后，怎么样？每一滴小水滴从来没有离开过大海，法界本来是同体的，本来一切众生是同体的，但是我们因为我执、法执的关系，紧抓住那个小水滴。现在全部回归大海，成佛了就是同体了，所以你才可以任运生起无缘大慈、同体大悲。因为同体，你才可以做的到，大慈大悲，它的原理

都在这里。

所以明白唯识的道理，真的可以帮助我们修行，然后也可以帮助我们修证的功夫的提升，还有速度更快，就是因为你明白了。你就不会觉得说法界同体很难，它本来是同体的，是因为我执、法执的缘故，可是我执、法执又不是真实存在的，为什么？第七识的见分惹的祸，那我们知道它根本就不存在的东西，当然就不用那么用力的去断，然后说效果不好。你只要明白它本来没有，我本来没有，就没有了！你的小水滴本来就没有离开大海，你就承认一下大海这样就好了，这样就很快就成就了！

好，我们这次的课就到这里圆满。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。