

八识规矩颂  
第八讲  
(第七识颂)  
最尊贵的净莲上师讲解  
讲于新加坡 Orchid Country Club  
二〇一二年八月二十八日

喇嘛！各位居士大德！大家晚上好！

我们继续看。

恒审思量我相随，有情日夜镇昏迷。

这两句颂是说明第七识的性相和作用。

第七识是以思量为性相。思量，就是思虑量度的意思，也可以说是缘虑的作用。什么叫做「缘虑」呢？就是心对于所缘境，有一种计度而深明的审察推度。八个识是能缘的心，它各自都有所缘境，那心对于它的所缘境会有一种推度，或者是一种思虑、一种量度，就是说去认识你的所缘境是什么样的状况。这样的一个作用，我们叫做缘虑的作用，或者是思量的作用。就是能缘的心，对它所缘的境界做一种思虑量度，或者是审察推度这样的作用，去认识它的所缘境，它到底是什么样的情况，对所缘境有所认识，有所观察，有所了解，这个我们就叫做思量。

每一识都有这个思量、缘虑的作用，但是只有第七识它是恒常，然后又有这个审察的作用，所以以时间来讲，八个识它有的是有间断。我们知道前五识有间断，第六识有间断，第七识、第八识是没有间断，都是恒常相续没有间断的。那前五识的作用它是有间断的，我们前面都念过，第六识它也是有间断的，就是在五种无心位的时候它是有间断的。

那至于这个思量的作用，对所缘境缘虑的这个作用，不是每个识都有的。像前五识它就没有这个「审」的作用，第六识有，第七识有，第八识又没有，就是因为八个识它的状况都不一样，所以我们把它归纳整理成四种状况，就是有关于这个「恒审」的作用。

这个「恒」是显示不断，而且是常相续的，就是恒常没有间断，这个是以时间来说，就是能缘的心对于它的所缘境，它是有间断、还是恒常没有间断，讨论这个问题。那第二个问题，就是它有没有这个审察的作用？有没有这个思量的作用？所以这个「审」，又是显示计度而深明的这个审察推度的

作用。计度，就是计算度量，你心对于所缘的境界，你能不能去计算，或者是度量它的情况，有这样的一个作用，我们称为「审」，就是审察推度的意思。那个「深明」，就是很深刻的、又很明显的做一种审察推度的作用，我们叫做「审」。

所以，八个识分成四个状况来讨论：

第一个是「恒而非审」。恒，就是指它时间是没有间断的，恒常相续没有间断的时候。那像第八识，它从无始以来，一直恒常相续没有间断，所以它具有「恒」的这个意。为什么第八识它不能够有间断呢？因为我们知道身心器世界都是八识所变现的，一切法都是八识所变现的，八识如果有间断，那它变现的这个身心世界不是一下有？一下没有吗？所以不可能有这种情况，所以它一定是恒常相续的。

也是因为它恒常相续，所以我们就忽略了，以为有一个什么？恒常的我、或者是法的存在。它虽然是恒常相续，但是因为它是生灭无常的，只要是生灭无常，它就是无我的。可是我们因为无明愚痴的关系，所以我们会把它非常快速生灭相续的这个现象，把它当作是真实存在的。这个就是我执跟法执最主要的来源，就是无明，不明白一切法无我的道理，才会起颠倒想，把这个恒常相续的身心世界，把它当作是真实存在的。

那为什么会这样呢？就是因为它生灭相续的速度太快，就是说它生灭的速度太快，快到我们没有办法去观察，因为它中间快到没有那个空隙说：它是有间断的！没有办法，所以我们就误以为说它是实有的。所以，在经论上说它到底有多快呢？就是一弹指有三十二亿百千念，我们的心念生灭生灭生灭，一弹指有多少呢？三十二亿百千念，够不够快？非常快！快到我们没有办法捕捉。就是因为它这么快，生灭、生灭、生灭、生灭，然后相续没有间断，我们看起来就是真的嘛！

你看这个桌子、椅子、讲堂是不是真的？真的呀！可是它是这么快的速度在生灭，然后把这个生灭相续、没有间断，我们就认为这个真实存在。你家里的屋子是不是真实的？真实存在的呀！对不对？我是不是真实存在？真实存在的呀！为什么会有这样的误解？就是因为不明白它是生灭相续的相续相，然后把这个生灭的相续相，把它执为是实有的。

所以我们修行其实最主要的目的，就是要破这样的一个迷思，要破除这

个无明，明白一切法本来无我的道理，就能够破除这个我执跟法执。我们知道它的来源是怎么来的，它都是八识所变现的，第八阿赖耶识所变现的身心世界，那在下一次我们介绍第八识就会更清楚。

而且，这个第八识它是什么？同体的，你的第八识跟我的第八识不一样？同一个第八识，这样懂吗？所以法界本来同体，一切众生本来同体，都是同一个、共一个阿赖耶识，然后变现出十法界的依正庄严，就是十法界的正报还有依报，或者是我们所谓的身心世界，全部都是共同一个阿赖耶识所变现出来的。

那你说，为什么同一个阿赖耶识会有这么多不同的情况？那就是有共业跟别业的差别，我们前面也介绍过有总报跟别报。所以我们现在虽然都生在人道，我们见的这个世界，大家看的都一样，就是因为我们的业力相同，所以那个叫做同业妄见，我们的共业是相同的，所以妄见这个山河大地，我们看的都一样，你看是山，我也是山，你看是水，我也是水呀！那是因为我们的共业，同一个阿赖耶识的共业所变现出来的。

那你说这中间一个人死亡，譬如说我过去了，那这个世界还在不在？在呀！只是我这个果报体又继续再去轮回，但是是没有一个「我」，这整个现象、整个过程也都是生灭相续的，进入中阴身，然后投入下一生，也都是生灭生灭相续的，从头到尾都没有一个「我」的存在，都是业力的显现，懂吗？哪一个业力先成熟，你就先变现那一道，饿鬼道的业力先变现，在你临终的时候就会……你自己的第八阿赖耶识的业识变现出饿鬼道的景象，那个景象不在外面，所以我们整个的法界它其实……我们看到的的身心世界它都不是在外面，都是我们第八阿赖耶识所变现出来的。

所以现在讲到第八阿赖耶识，它必须是恒常、没有间断的原因，就是所有的身心世界都是它变现出来的，所以它不能够有间断，这样懂吗？不可能这样我一觉醒来，然后世界不见了，然后明天再出现，不可能有这样的事情，所以第八阿赖耶识它一定要恒常没有间断。

可是它有没有审察的作用呢？没有，它没有思量的作用。那我们念过第八识就知道，第八识是叫做「藏识」，那为什么叫做藏识？是因为它能藏、所藏，还有执藏。它的功能就是能藏，就是以它持种来说，我们无量劫以来的种子在哪里？都含藏在第八识，所以它持无量劫以来的种子，以这个持种

来说，它是能藏的这个作用。因为每一法的生起必须要有种子，没有种子不可能说凭空就现出什么法来，不可能。色法有色法的种子，心法有心法的种子，任何一法生起都必须要有种子，这所有的种子，包含我们刚才说变现出身心世界的这个种子，全部含藏在第八阿赖耶识当中。所以我们才说这个种子遇到外缘，它就能够现行。

那现行之后，它又回熏到我们的第八阿赖耶识，所以以这个受熏来讲，就是「所藏」。第二个所藏，就是以受熏来说，它不是种子生现行，然后就完毕，就结束了，没有！最重要是它又熏回来。所以我们才会说对于佛法修行，我们要常常熏习，就是把它熏到第八阿赖耶识成为我们善法的种子、善根的种子、将来成就的种子，一切成就必须要具备的这个，尤其是善根非常非常重要。那也是我们历劫以来一直熏熏熏，熏了很多善法善根的种子在我们第八阿赖耶识。那同样的，烦恼的种子也是一样，业力的种子也是一样，我们希望它不要再熏回来。我现在发一顿脾气，我希望当下就把它怎么样？它自己就解脱掉了，我情绪一起来，希望当下就把它解脱掉，不用再熏回去，成为我烦恼、业力的种子。

所以这个也是修行的重点，你在每个当下，你都要这样子来做。那个不好的种子，恶法的种子，它一生起，当下就把它什么？让它自己解脱掉，你只要不继续在上面分别、执着、串习，它就怎么样？它就消融掉，它就不会再熏回去第八阿赖耶识。所以我们希望熏回去，受熏的是什么？善法的，将来成就的种子，善根的种子。恶法的种子就怎么样？里面就让它慢慢、慢慢地让它清净，所以恶法业力的种子、烦恼的种子都慢慢把它清净。那发出来，种子生现行的时候，当下把它消融掉，不要再熏回去，所以你那个恶法的内容会越来越来少、越来越来少，你的习气，不好的习气也会越来越来淡薄，所以它是一个用功的要诀就在这里，就知道每天要怎么用功。

你说我没有时间修行，没有关系，你在每一念的当下，每一个当下照顾好你的念头，这样子来熏。所以我们就知道，第八识它第二个所藏的功能，就是指受熏，它能够受熏习回这个第八阿赖耶识，所以它这个种子有新熏的种子，也有旧的种子，都有。过去的种子已经熏习的，还有每天新熏习的，新熏的，都有。

那另外一个就是「执藏」，就是我们昨天讲的，第七识的见分执第八识

的见分为我，这个就是我爱执藏，它执第八识的见分，所以第八识的见分是第七识的所缘境。

那我们知道整个八识就是能藏、所藏、执藏这样的功能，那它有没有审察的作用？有没有思量的作用？完全没有，所以我们才会说「恒而非审」，这个是指第八识。它时间上来说，它是恒常、没有间断，但是它又没有思量的作用，因为它只有管持种、受熏，还有什么？第七识见分执第八识的见分为我的那个我爱执藏，所以它完全没有去度量那个所缘境这样的一个作用，是没有的，所以我们说它是恒而非审。

第二个是讲「审而非恒」，就是指第六识。第六识它有思量的作用，所以第六识在所缘境上，它具有深明计度的作用，尤其是对于分别所起的我执跟法执，它更是牢牢地执为实有，所以具有这个「审」意，具有审察的作用。

我们知道我执跟法执有分别的，分别的我执跟法执都是第六识的作用，就是因为第六识有这个思量的作用，有这个审察推度的作用，它才会生起分别的我执跟法执，所以我们说第六识它是有「审」的这个意含藏在里面。

但是在五种无心位的时候，它的作用又暂时间断，所以缺乏「恒」意，就没有「恒」的这个意理在里面。

前面我们都介绍过，第六识什么时候没有？你入无想定定的时候，想心所灭了，第六意识没有；生无想定，不管你在无想定的时间有多长，第六意识都没有生起作用，暂时的伏住，没有生起作用；另外，就是入灭尽定的时候，入灭尽定，就是说不但第六意识的想心所灭，第七识也暂时不起活动，所以灭尽定的定慧力又更高了，就是因为它不但想心所，第六意识可以灭，第七识也暂时不起活动，所入的那个境界我们叫做灭尽定，那个定境的名词；另外就是睡眠，没有做梦的时候，第六意识是没有作用的，不活动的；还有，就是闷绝，就是晕过去的时候，暂时没有意识，也是第六意识暂时间断。这个我们称为五个无心位，「无心」就是没有第六意识的活动。所以，它是有间断的，所以是「非恒」。

第三种情况是「非恒非审」，这个是指前五识。它的作用常常有间断，所以它不具「恒」意。

前五识有间断，对不对？我一下用看的，然后等一下用听的，我听的时候，我就没有办法很专心的看，就算是你一心可以多用，可是它都是有间断

的，它不可能看就一直看嘛，对不对？总是有看完的时候，然后听有听完的时候，等一下又闻到什么味道，等一下吃饭，舌头又尝什么味道，晚上吃了什么东西这样子，所以它是有间断的，前五识的作用是有间断的。

那它是「非审」，我们前面介绍过前五识，它只缘现在，有没有？前五识它是性境、现量，所以它只有自性分别，没有随念分别，没有计度分别，所以它不能够深明的计度，因此没有「审」意，没有这个思量缘虑的作用。

所谓的自性分别，就是第一念还在现量境，这个我们称为自性分别，第六意识加进来了，但是这个时候还没有随念分别。第二念就开始随念分别，就进入比量，所以现量我们叫做自性分别。所以前五识它只有自性分别，就是第一念的现量、性境；等到第二念的时候就是随念分别了，这个就进入比量，然后就是计度分别，就是对你的所缘境越来越怎么样？深明地去计算、去度量，对于这个所缘境认识得越来越明晰清楚。所以它有第一念、第二念，念念一直一直延续，所以我们说我思考一件事情，它就是越来越深、越来越深刻、越来越深刻。

所以前五识它面对这个色声香味触的时候，第一念性境现量的时候，都是自性分别，因为这个时候还没有说这个是什么花，然后漂不漂亮，是什么颜色，都还没有，只是就这样看到，桌面上这样子，就这样子，这是自性分别。可是第二念开始，我就会说这个是香水百合、这是玫瑰，就开始了，这是胡姬花，这是比量以后才有种种的名称跟言说，这是第二念随念分别，然后计度分别。慢慢地，所有的形容，这个桌上的情况越来越清楚，那个都是比量以后才有的，这样应该明白了。所以前五识因为它是性境、现量，所以它是没有这个「审」的作用。

第四种，「亦恒亦审」，只有第七识是亦恒亦审。因为第七识从无始以来，相续不间断的活动，而且深明计度第八识的见分为我，所以它是亦恒亦审。

我们昨天介绍过第七识它是没有间断的，恒常相续的。而且它是这么样的清楚，这样的丝毫没有怀疑，就执八识的见分为我，这就是「审」的作用，审察推度的作用，把第八识的见分审察推度为「我」，我们说是那个「慧」的作用，慧心所的作用，就是它是思虑推度出来一个结果说：那个就是「我」！就把它当作是我，八识的见分把它当作是我。所以它是恒常没有间断，然后又深明的计度第八识的见分为我，所以我们说它是亦恒亦审。

那正因为第七识是亦恒亦审，思量的意义特别的超胜，所以我们才说第七识是以思量为其性相。我们昨天也说，看到「思量」，就知道它指的是第七识，因为第七识是以思量做为它的性相，体性跟行相全部都是思量，然后用这个来彰显恒审思量的功用，单独只有在第七识。所以我们说恒审思量，就知道它指的是第七识，又恒又审就对了。

那下面一句「我相随」，是说在第七识没有转识成智之前，永远恒审思量，执八识的见分为我，所以说「我相随」。

那这个「我」，有「人我」和「法我」的差别。

什么叫「人我」呢？就是以为有一个实有的生命体。就是在我们有情的心识当中，总觉得有一个独立、自主，而且永恒存在的自体。这个自体会数数不断地往返六道，感受不同的果报。这就是我们每一个心念里面都是这样嘛，有一个「我」在轮回，有没有？所以我很怕造业，我很怕堕三恶道，为什么？因为「我」会去受苦呀！可是没有我，是谁在轮回呢？所以轮回本来空，本来也没有我，那是谁去？就是我们刚才说的，生灭相续的那个业力，所显现的六道轮回的景象。有一个五蕴的假合，生灭相续五蕴的假合，然后怎么样？业力变现出那个景象，然后变现出那个身心世界，都是第八阿赖耶识业识所变现的景象，从头到尾也没有轮回真实的存在，也没有一个「我」在轮回，这个才是宇宙的实相，叫做诸法实相，这个才是真正的一切法真实面貌。可是因为无明的关系，所以我们就会以为有一个「我」，有一个「我」不断不断地在六道当中轮回，有时候升起，有时候上升三善道，有时候堕三恶道。

所以像这样妄执有一个常、一、主宰的自我，我们就称为「人我执」，就简称为「我执」。所以我执，就是妄执有一个「常」，就是永恒不变的嘛，我虽然不断不断去轮回，可是这个我一直存在呀！这个就是「常」的观念，永恒不变的一个我。而且它是「一」，独立不二的存在，叫做「一」。这个我是独立不二的存在，这个叫做「一」。

那个主宰的「主」，就是代表自己可以作得了主。我们之前也举例过，每天都以为自己可以作主，其实都是业力在作主，对不对？都是种子生现行，又熏回去成为我的嗜好、我的习气、我的个性的种子，每天只是这个你熏回去的种子又起现行，然后你就说我喜欢吃这个、我喜欢穿那个，我喜

欢什么什么、我不喜欢什么什么，有没有「我」在决定？没有呀！根本就没有我，都是你这种子生现行而已呀！所有的种子都是你熏回去的，然后每天不同的外缘，它种子随着外缘不断不断地现起这样而已，所以都是业力、习气、烦恼在作主，没有一个我在作主。可是我们就是妄认有一个「我」可以作主。

然后这个主宰的「宰」，它是支配统治的意思，我可以支配统治呀！我不但可以支配我自己，我还可以支配别人，对不对？你去做什么、你去做什么，不是在支配吗？

所以这个都是妄执，自性妄执，以为有一个「我」，然后它是恒常的，它是独立不二的，然后它是可以自在作主的，它是可以支配统治的，还要统治全世界不是吗？打仗、打仗，然后统治全世界，这个都是从妄执有一个「我」生起来的一个谬解，叫做非量。所以我们就知道那个「我执」是怎么来的？就是这么来的，这个叫做「人我」，执着有一个「我」，就叫做我执。

那这个「我」，还有所谓的「法我」，法我就是以为一切法是实有的。我们刚刚说一切法都是阿赖耶识所变现的，可是我们因为无明，不明白这个宇宙实相的道理，我们会把一切因缘所生法，把它当作是真实存在的。所以妄执一切法是真实存在的，我们就称为「法我执」，也简称为「法执」。我执跟法执，法执就是对法执着，为什么会执着？因为以为它是真实存在的，对一切法执为真实存在的，这个执着我们就称为法执。

那一切众生所以会起这样的妄执，就是因为第七识在缘第八识见分的时候，不了解它是相续法，是因缘所起的生灭法，是幻化不真实的法，才会妄起实法的执着，以为一切法是实有的。所以问题都是出在第七识的见分执第八识的见分的时候，所起的一个结果，把它当作是真实存在的。我们也一直说，虽然它是恒常，但是它是生灭相续，生灭相续没有间断，看起来好像是恒常，其实它是生灭法，它只是生灭生灭的相续而已，并不是真实有一个我或者是法的存在。

那这个我执跟法执它是一起生起的呢？还是分别生起的？是有我执，同时有法执？还是说有法执，没有我执？它们之间到底是什么样的一个关系呢？这两种执着的生起，它是有连带的关系，它不是各自独立的。

一般来说，我执一定是依于法执而起的，就是我要生起我执，一定要依



于那个法执，才能够生起我执。因为「我」是法的一部分，我们念过百法就知道，百法就是把一切法归纳为一百种，有没有？里面有色法、心法、心所有法、有心不相应行法，还有无为法，有没有？然后我们所谓的我执是指什么呢？我们是五蕴的假合，色、受、想、行、识，我把这个色受想行识五蕴的假合，把它当作是「我」的色、「我」的受，把色蕴当作是我，这个色蕴，我的身体，这个是色蕴。色蕴是属于色法，受想行识是属于心法。那一切法有百法，我们刚才讲过了，有色法、心法、心所有法、心不相应行法，还有无为法，所以谁比较大？谁比较小？「我」比较小，对不对？我的五蕴，色受想行识只是一切法里面的一小部分，色蕴的部分，还有受蕴、想蕴、行蕴、识蕴，它是属于心法的部分。可是一切法有一百种，那「我」只是一小种，所以我要生起我执的话，是不是一定要有法执，我才能够生起我执，对不对？那我今天如果要生起法执，需不需要一定有我执？不需要，对不对？因为法的范围比较宽，我的范围比较小，只是法的一部分，所以「我」是法的一部分，所以我要生起我执，一定有我执；我要生起法执，不需要我执，这样懂吗？所以我们就知道我执跟法执它们之间的关系了。

所以我执是一定要依于法执才能够生起，有了这个实法的观念，才有我执的这个假想，所以可以说我执跟法执它是同时具有的，并没有前后的次第，就是生起我执，法执同时生起，它是同时具有，没有前后的次第。有我执就一定有我执，而且它是同时生起，同时具有的。但是，法执的生起，并不需要依于我执，所以说法执的范围比我执宽。总而言之，也就是说，有我执的时候，就一定有我执；有我执的时候，不一定有我执，这个就是我执跟法执它们两者的差别，这样应该有概念了。

那我们看下一句：有情日夜镇昏迷。

这个是解释第七识所发生的作用，第七识它所发挥的作用是什么呢？就是让一切的众生经常处在迷惑不醒的生死当中。第七识它的作用，就是让我们轮回，不断不断地轮回，所以「有情」就是指一切众生；「日夜」，在这边就是代表生死；这个「镇」，就是经常的意思，或者是永远的意思；「昏迷」，是迷惑不醒的意思。所以，这句话就是「让一切众生，经常处在迷惑不醒的生死当中」，这个就是第七识它的作用。

所以加上前面那一句「恒审思量我相随，有情日夜镇昏迷」，连起来就

是说：一切的众生之所以迷惑不醒，长期处在生死当中，它的根本就在于恒审思量，有个实有的我执，常时相随而已。

第七句：四惑八大相应起。

这句颂是说明「有情日夜镇昏迷」进一步的原因。

一切众生之所以会日夜镇昏迷，最主要的原因我们刚才说过了，是因为「恒审思量我相随」。有了「我」之后，那随之而来的就是四惑八大相应起，只要第七识一发生活动，就是只要那个我执一起，我贪、我痴、我见、我慢，这四个根本烦恼，还有不信、懈怠、放逸、昏沉、掉举、失念、散乱、不正知，这八个大随烦恼就立刻和它相应生起，这个叫做「四惑八大相应起」。

所以我们就知道，烦恼的根本是什么？只要「我」一起，四惑八大就来嘛！所以烦恼根本是什么？是我执嘛！对不对？有我才有我贪，不然谁在贪，对不对？有我才会慢，不然你是在慢什么？所以一定是以为有我，那个我执一起来，我贪、我痴、我见、我慢才来的嘛，才相随，然后八大烦恼才相随。所以一切烦恼、根本烦恼怎么来的？就是「我」来的，我执来的，所以烦恼的根本是我执。所以我们说我要断烦恼，除非你断「我」，你明白无我的道理，不然你怎么断烦恼？我好烦恼喔！我好想断烦恼！

有人问说：你为什么修定？我想断烦恼嘛！那个「我」还在，你怎么断？你怎么盘腿，那个烦恼还是在呀！因为「我」还在，烦恼就在，所以我们知道烦恼的根本是我执。那我执怎么来的？现在大家都背了，第七识的见分来的嘛！执八识的见分为我。那为什么会这样认为呢？因为无明，不明白无我的道理，才会在第七识执八识见分的时候，把它当作是「我」。

所以一切的轮回的根本是什么？为什么会轮回？刚才讲了半天，我们来一个总结，为什么会轮回？因为无明嘛，再倒退回来，为什么会轮回？因为无明，所以以为有一个「我」，对不对？有我就生烦恼，有烦恼就造业，造业就轮回嘛，所以轮回的根本原因就是无明。这样推回去，找到那个主要的主犯，最主要的那个根本原因，就是无明。所以，除非我们破无明，知道无我的道理，要不然你想要什么解决烦恼的问题，想要跳脱轮回，什么出三界，都是不可能的，因为这一切都是无明所造成的。

不明白那个无我的道理，所以你才会以为有一个我，只要有我，烦恼就来了嘛，有烦恼就造业，不同的业力，在不同的三界六道轮回。所以轮回的

根本追到最后，追追追，就是无明。烦恼的根本是我执，轮回的根本是无明，我执跟无明的关系，又是因为无明才有我执，这样子全部就连起来了。

所以现在这个「四惑八大相应起」，我们最主要要知道，「有情日夜镇昏迷」它最主要的原因就是在有「我」，那有了我之后，四惑八大就会相应而生起。

那下面一句：六转呼为染净依。

这句颂是说，前六转识特别称呼第七识为染净依。

六转，就是指前面的六转识。前五识、第六识，叫做「前六转识」。呼，是称呼；染净依，就是指第七识。我们前面也讲过，都有染净依，对不对？第七识是染净依，那这边就是指第七识为前六转识成染、或者成净的所依，叫做染净依。

那什么是「转识」呢？我们先要弄清楚，它是有「本识」还有「转识」的差别。本识，就是根本，我们说根本依，那个就是本识，就是指第八识。剩下的前五识、第六识、第七识，我们都称为转识。所以我们看唯识就会看到前六转识、前七转识。前五识、六识、七识，这前七转识都是从根本识转变而生起的，所以称为七转识。再讲一遍，因为前七识都是从根本识，就是第八阿赖耶识转变而生起的，所以称为七转识。只有第八阿赖耶识称为本识，其它七个都称为转识，就是因为它都要从根本识转变才能够生起，所以称为七转识。

现在讲的前六转识，是依于染净转易而说的。就是说前六识的染净转易，就是说它转染、还是转净，我们昨天也讲过，我们之前也讲过，就是第六识跟第七识密切相关，关系非常密切，就是在讲这个。因为前六识的染净的转易，是受到第七识的影响。也就是说第七识如果是杂染的，前六转识就会转成杂染的；第七识如果是清净的，前六转识就转成清净，所以转染污或者转清净，是随着第七识来转染还是转净，所以第七识是前六识的……所以称前六识是称为「转识」，它的原因是在这里。然后第七识是前六转识的染净依，就是前六识要转染、还是转净，要依于第七识是染的、还是净的，这应该没问题啦。

所以，我们第七识在没有转识成智之前，前六转识所造的业都是杂染的，就是因为有我执、法执的关系。我们昨天也讲，就算你是行善累积功德，因

为有一个「我」在行善，没有三轮体空，我布施，有一个布施的我，还有我布施的对象，还有布施什么东西，牢牢地记住，有我执还有法执，所以它能够感得的就是三界的什么？人天果报这样而已，就是福报好这样而已，但是不可能解脱轮回的。解脱轮回一定是三轮体空之后的事情，无我之后，就是你第七识转识成智，转成念念无我的话，你这个时候的布施是三轮体空，没有一个我在布施，也没有一个布施的对象，也没有布施的东西，因为都不是真实存在的，本来也没有我、也没有法，无我、也无法，对不对？没有我执跟法执之后，无我也无法。所以做就做了，做完就忘记了，不会把这件事情牢牢地记住，也不会说我今天又累积了什么功德，然后我今天要去放生，为了求我的长寿，我今天布施医药，希望我能够健康。这个都是感得人天果报，因为有我执的关系，还有法执的关系，也是执那个善法功德为真实存在的嘛，不然你干嘛行善、累积功德呢？所以这个有法执。还有一个「我」在行善累积功德，这个是我执。

所以只要有我执、法执来行善、累积功德，就是我们现在讲的，第七识没有转识成智之前，念念有我，所以前面的六转识全部都是染污的，你所有的善行功德全部都是染污的，只能感得人天果报，没办法出轮回，也不可能开悟证果，所以修了半天也别想开悟，也别想证果，也不可能证初地。

因此，第七识没有转成无我之前，前六转识念念成染，念念有我；在第七识转成无我之后，前六转识念念成净，念念无我。所以说，前六转识特别称呼第七识为染净依，这句话就是这个意思。

那我们这个杂染的部分讲完了，第二个部分就是无漏的清净识。

极喜初心平等性，无功用行我恒摧。

这两句颂是说明第七识什么时候能够转识成智。

第七识要转识成智，就是跟第六识一样，同样有三个阶段，还记得吗？第六识的时候，我们讲第六识什么时候转成下品的妙观察智啊？初地的时候，第六识转成下品的妙观察智，现在讲第七识也是同样的。第六识转了，第七识才能转，第七识没办法自己转，那就是第六识跟第七识关系密切的原因。第六识转下品妙观察智，同时，可以说是同时，同时、马上第七识就转成下品的平等性智。那第二个阶段怎么转？八地的时候转，对不对？证八地的时候，第六意识转成中品的妙观察智，同时第七识也转成中品的平等性智。

成佛的前一刹那，第六意识转成上品的妙观察智，第七识也同时转成上品的平等性智。

所以第六识转，第七识就跟着转，第六识没有转，第七识没有办法自己转识成智，为什么呢？原因就是我們说过，第七识它是属于有覆无记性，有没有？昨天讲的，所以它对境没有分别。我们昨天也说第七识没有办法修行，你说第七识可不可以说我来听闻，闻思修呀？我来听闻、思惟，好好地修，有没有办法？第七识有没有办法听闻、思惟、修习？有没有办法？它就念念执八识的见分为我，它没有办法听闻，也没办法思惟，也没办法修习，所以它自己可不可以转识成智？没有办法。所以除非第六识转，第七识才能够跟着转，最主要的原因在这里。所以第七识的转识成智就跟着第六识一起，同样的分成三个阶段。

极喜，就是指极喜地，也就是初地，或者称为欢喜地。因为到了初地，破一品无明，超越了十法界，是踏上圣者菩萨的第一个阶位，内心的欢喜是从来没有过的，所以我们称为欢喜地。就是非常的欢喜，这种欢喜是之前没有的，因为什么？因为出了十法界。

十法界是哪十法界，知道吗？我们常常说三界六道，六道轮回就是六个法界，再过来就是四圣法界——声闻、缘觉、菩萨，还有佛，这个是十法界的佛，这个都还没有破无明。像阿罗汉我们知道，他破见思惑，可是见思惑的习气没有破，要等到缘觉才能够破见思惑的习气。那过来是什么？尘沙惑，然后还有尘沙惑的习气，这是四圣法界它要破的。从见思惑，破见思惑，然后见思惑的习气，然后尘沙惑，尘沙惑的习气，就是四圣法界——声闻、缘觉、菩萨、佛，这是四圣法界，加上六道，就是十法界。无明都没有破喔！所以我们才会说阿罗汉没有明心见性，因为他无明还在，他连尘沙惑都没有破，还在十法界的四圣法界当中。

所以，现在初地为什么那么欢喜呢？超越了十法界，不会再到六道、还有四圣法界当中，因为他不但破了见思惑，还破了见思的习气，破了尘沙，还破了尘沙的习气。破一品无明，我们叫做登初地，是不是要很欢喜？对！要很欢喜！终于入了一真法界了。所以这个时候是实报庄严土，四圣法界是方便有余土，六道是凡圣同居土，有没有？

所以我们就要知道它为什么那么欢喜，叫做欢喜地的原因就在这里，因

为终于破了一品无明，这个时候才叫做开悟，才叫做明心见性。你那个见思、尘沙没有破，不能说你开悟，也不能说你明心见性，所以明心见性，明什么心？见什么性？就是见你的本性，你的本性是什么？就是破一品无明，你的真心现前，菩提自性现前，真心本性，这个时候才能够现前，就是一定要破一品无明，这个时候就是入了圣者的阶位了。前面是三贤，有三贤十圣。

这种欢喜是最殊胜的欢喜，可以说已经到达了极点的欢喜，就是欢喜到了极点，所以叫做「极喜地」。

初心，就是入心的意思。我们上一堂有介绍，就是上一次，有入、住、出，每一地都有入、住、出，所以极喜地的初心就是入心，就是入这个初地，叫做极喜地初心。

平等性，就是指平等性智。

第七识到了初地的初心，就可以转成平等性智，所以偈颂说：「极喜初心平等性」。但是这个时候转的是下品的平等性智，因为入了初地的初心只能够断分别的我执，那俱生的我执仍然不时的现行。

那这个俱生的我执，要到什么时候才能够断除呢？就是要到八地，一直要到八地才能够真正的断除，所以偈颂说：「无功用行我恒摧」。

这个「无功用」指的就是八地。到了八地才能够做到任运无功用行，所以称八地为无功用行。那到了这个时候，俱生我执永伏不起，就是「我相」永远不会再现起了。「我相」恒被摧碎无余，所以说「我恒摧」。这个时候第七识就转成中品的平等性智。那至于上品的平等性智，就要到成佛的前一刹那才能够转，所以它跟第六识一样，分为下品、中品，还有上品，这三个阶段来转识成智。

好，我们今天时间到了，讲到这里。

愿以此功德，普及于一切，我等与众生，皆共成佛道。